

پیشکش کنندہ: ماسٹر علی محمد صاحب

برائے اہل سنت

دُوحے

مجموعہ دوحے



پیشکش کنندہ: ماسٹر علی محمد صاحب

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۰	جملہ صحابہ کرامؓ نیز حضرت ابوہریرہؓ کا مذہب	۳	دیباچہ
۱۵۳	مسئلہ حاضر و ناظر	۴	مذہب اہل سنت کی تاریخ
۱۶۶	اہل بدعت کے چند مغالطے اور ان کے جوابات	۲۵	عبارت کی اقسام اور ان کی تشریح
۱۸۵	تحقیق مسئلہ قادر مطلق اور مختار کل	۳۵	بحث علم غیب
۲۰۸	بدنی عبادات کے تحت مسائل کی تحقیق	۵۵	خلاصۃ الدلائل
۲۲۴	اہل بدعت کے چند مغالطے اور ان کے جوابات	۷۸	حضور علیہ السلام کی رسالت کی قرآنی فیصلہ
۲۴۷	تحقیق متعلق سجدہ لغیر اللہ	۸۱	مسئلہ عام غیب کے متعلق حضورؐ کا مذہب
۲۶۲	اہل بدعت کے چند مغالطے اور ان کے جوابات	۸۸	مسلمانوں کے پہلی صدی کے دینی مقتداؤں رہبروں اور پیشواؤں کا مذہب
۲۶۸	تحقیق مسئلہ نذر	۹۰	دوسری صدی کے اہل سنت فقہاء
۲۹۵	مسئلہ بشریت اور نورانیت	۱۰۷	محدثین کا فیصلہ
		۱۰۸	تفہیم المسئلہ بالدلائل العقلیہ
		۱۲۸	اہل بدعت کے چند دلائل اور ان کے جوابات
		۱۳۱	تحقیق مسئلہ حاضر و ناظر
		۱۳۵	خدا کے ہر جگہ موجود ہونے پر دلائل قرآنی
			حضور علیہ السلام کے ہر جا موجود ہونے پر دلائل قرآنی
			و ناظر نہ ہونے پر دلائل اور براہین

محمد زکریا العالی
مفتی محمد زکریا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ !

حَادِثًا وَمُصَلِّيًا

اما بعد - اس پُر فتن دور میں جبکہ سنت و بدعت کے درمیان عوام کے نزدیک امتیاز مشکل ہو چکا ہو۔ اہل بدعت اہل سنت کہہ کر لوگوں کے ایمان پر ڈاکہ زنی کر رہے ہوں۔ قرآنی آیات اور نبوی ارشادات کے مفہوم کو من مانی تاویلات کا جامہ پہن کر سادہ لوح اشخاص کے قلوب و اذہان کو سمجھور و مخمور کیا جا رہا ہو۔ اثبات عقائد کے لیے قطعیات کو چھوڑ کر ظنی دلائل پیش کئے جا رہے ہوں۔

قرآنی آیات سے قطع نظر غیر مستند واقعات و روایات کو برہان کے طور پر نقل کیا جا رہا ہو۔ اسلافِ اُمت کے مقرر کردہ اصولوں سے دیدہ دانستہ گریز کیا جا رہا ہو۔ ضرورت تھی کہ اہل سنت و الجماعت کے مسلک حق کو دلائل قطعیہ کی روشنی میں پیش کیا جائے تاکہ حق و باطل کے درمیان امتیاز کرنا آسان ہو جائے اس مقصد کے پیش نظر براہین اہل السنۃ کے نام سے یہ کتاب ہدیہ ناظرین کر رہا ہوں۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

مذہب اہل السنّت کی تاریخ

قرآنی آیات و نبوی ارشادات کی روشنی میں

ہماداد دعویٰ ہے کہ اہل السنّت والجماعت کے مذہب کے دلائل ضرور کائنات
مفخر موجودات رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم ہیں اور مذہب حق
کی نشر و اشاعت کے ذمہ دار صحابہ کرام اور عزت رسول ہیں یہی وہ لوگ ہوں
جن کے چہرے قیامت کے دن چاند سے زیادہ روشن ہوں گے۔

چنانچہ چوتھی صدی کے مشہور محقق عالم علامہ ابوالمنظّر الاسفرائینی اپنی
مناذ کتاب التفسیر فی الدین وتمیز الفرقة الناجیة من الفرق المالیکن ص ۱۱۱،
مطبوعہ مصریہ میں رقمطراز ہیں:-

حضرت عبداللہ ابن مسعود نے حضور
علیہ السلام سے یوم تبیض و جوہم کی
تفسیر میں روایت کیا ہے کہ جن کے
چہرے قیامت کے دن روشن ہونگے
وہ جماعت ہے اور جن کے چہرے
سیاہ ہوں گے وہ خواہش پرست
لوگ ہوں گے اور اصل الایمان

اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ ابْنَ مَسْعُوْدٍ رَوٰی
عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
سَلَامٌ فِی تَفْسِیْرِ قَوْلِہٖ تَعَالٰی
رَیْوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوْہٌ اِنَّ
الَّذِیْنَ تَبْیَضُّ وُجُوْہُہُمْ
ہُمُ الْجَمَاعَةُ وَالَّذِیْنَ تَسْوَدُّ
وُجُوْہُہُمْ اَہْلُ الْاَهْوَاءِ وَ

أَهْلُ الْأَهْوَاءِ هُمُ الدِّينُ لَا
يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ وَلَا السُّنَّةَ
وَالْتَبَصِيرُ ۝

وہ وہ لوگ ہیں جو نہ قرآن کی
اتباع کریں اور نہ سنت کی۔

واضح ترین روایت

استاد محمد بن زاہد الکوثری حاشیۃ التبصیر ص ۵۱ میں تحریر فرماتے ہیں:-
عَنْ ابْنِ عُمَرَ مَرَّ ذُو عَابَتَيْنِ
وَجُرَّ أَهْلُ السُّنَّةِ وَتَسْوَدُّ
وُجُوهُ أَهْلِ الْبِدْعِ
حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت
ہے فرمایا کہ جن کے چہرے قیامت کے
دن روشن ہوں گے وہ اہل سنت ہونگے
اور سیاہ چہروں والے اہل بدعت ہوں گے۔

اہل سنت کی روایت کے سلسلے میں ایک روایت

حاشیۃ التبصیر ص ۵۱ میں ہے:-

عَنْ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ وَاللَّيْثِيِّ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ تَبَيَّنَ وَجْهُ
أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَتَسْوَدُّ
وُجُوهُ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالضَّلَالَةِ
ابن عباس سے روایت ہے فرمایا
اہل سنت والجماعت کے چہرے
قیامت کے روز روشن ہونگے۔
اور اہل بدعت والضلالہ کے چہرے
سیاہ ہوں گے۔

ان تینوں روایتوں کے راوی علی الترتیب عبداللہ بن عمر عبداللہ ابن مسعود
اور عبداللہ ابن عباس ہیں۔
پہلی روایت میں تبیین وجہ سے مراد اہل جماعت، دوسری روایت

میں اہل سنت اور تیسری روایت میں اہل سنت و الجماعت کی تصریح موجود ہے۔ سو معلوم ہوا کہ قیامت کے دن اہل سنت و الجماعت کے چہرے چاند سر زیادہ روشن ہوں گے اور اہل بدعت رو سیاہ ہو کر دربار خداوندی میں پیش ہونگے

فرقہ ناجیہ یقیناً اہل السنۃ ہی ہے

امام ابو منصور عبد القاہر ابن طاہر بغدادی المتوفی ۷۲۸ھ اپنی کتاب

(الفرق بین العتوق منہ) میں تحریر فرماتے ہیں :-

تحقیق ہم نے اس کتاب کے پہلے باب میں نقل کیا ہے کہ تحقیق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب اپنی امت کے اپنے بعد تہتر فرقوں پر بٹ جانے کا ذکر فرمایا تو اس بات کی اطلاع فرمائی کہ ایک گروہ اُن میں سے نجات یافتہ ہوگا پس حضرت سے دریافت کیا گیا تو آپ نے ان لوگوں کی طرف اشارہ فرمایا کہ جو لوگ اس راہ پر ہوں جس شاہراہ پر حضور علیہ السلام اور آپ کے صحابہ کرام ہوں گے اب ہم اس قسم کا گروہ اہل السنۃ و الجماعت کے علاوہ کسی کو فقہا و امت میں سے نہیں پلستے۔

قد ذکرنا فی الباب الاول من
ہذا الكتاب ان النبی صلی
علیہ وسلم لما ذکر افتراق
امتہ بعدہ ثلاثا وسبعین
فرقة اخبر ان فرقة واحدة
منہا ناجية فسیئل عن
الفرقة الناجية وکن صفتہ
فاشار الی الذین ہم علی
ماہرو اصحابہ، ولسنا نجد
اليوم من فرقة الامة
منہم علی موافقة الصحابة
رضی اللہ عنہم غیر اہل
السنۃ و الجماعۃ من
فقہاء الامة

اہل السنۃ سے کون لوگ مراد ہیں؟

پانچویں صدی کے مشہور محقق عالم امام ابی محمد علی ابن احمد ابن حنبل
اپنی کتاب الفصل فی الملل والایہواء والنحل ج ۲ ص ۱۱۱ میں لکھتے ہیں۔

واہل السنۃ الذین نذکرہم۔
اہل الحق ومن علاہم اہل
البدعت فافہم الصحابة
رضی اللہ عنہم ومن اتبعہم
من الفقہاء جیلًا فجلًا
الی یومنا ہذا ومن اقتدی
من العوام فی شرق الارض
وغربہا رحمۃ اللہ علیہم
اہل السنۃ جن کا ذکر ابھی ابھی ہم
نے کیا ہے۔ یہی اہل حق ہیں اور ان
کے علاوہ سب بدعتی ہیں اور
اہل السنۃ صحابہ کرام ہیں اور ان
کی اتباع کرنے والے فقہاء عظام
ہیں۔ زماناً بعد زمین اس دن تک
اور جو عوام میں ان کی اقتداء
کرنے والے ہیں خواہ وہ مشرق میں
رہتے ہوں یا مغرب میں۔

معلوم ہوا کہ صحابہ کرام اور ان کے حبلہ متبعین فقہاء کرام اور ان کے
پیروکار سب کے سب اہل السنۃ والجماعۃ کہلانے کے حق دار ہیں۔

اہل السنۃ کو اہل السنۃ کیوں کہا جاتا ہے؟

۱) اثبات ماوردیہ السنۃ
ومضی علیہ الجماعۃ
فسمواہل السنۃ والجماعۃ
اہل السنۃ والجماعۃ کو یہ نام اس
لیے دیا گیا ہے کہ یہ لوگ اسے
ثابت رکھتے جس پر سنت نبویؐ

(نمبر اس شرح شرح العقائد) دارد ہو اور صحابہ کرام کا عمل ہو۔
 ۴ گیارہویں صدی کے مشہور عالم علامہ کمال الدین احمد البیاضی الحنفی
 اپنی کتاب اشارات المرام من عبارات الامام مطبوعہ مصر صفحہ ۴۲-۴۳
 میں تحریر فرماتے ہیں :-

واعلم ان افضل ما علمتم
 في امور الدين وما تعلمت
 الناس الطالبين لتعلم
 امورة (لسنة) من قول
 الرسول عليه الصلوة
 والسلام وفعله وتقريره
 في الاعمال وفيما يدل على
 الاحتقادات قول الخلفاء
 الراشدين وفعالهم كذلك
 وفيه اشارة الى قوله عليه
 الصلوة والسلام عليكم
 بسنتي وسنة الخلفاء
 الراشدين المهديين من
 بعدى عنوا عليها بالنواخذ
 والى وجه التسمية باهل
 السنة والجماعة

اور یہ جان لے کہ جو کچھ امور دین میں
 سے ہمیں سکھایا گیا ہے اور جو لوگوں
 کو سکھاتے ہو وہ سنت ہے۔ یعنی
 قول رسول اور فعل رسول اور تقریر
 رسول ہے۔ اعمال اور اس میں
 جو کہ اعتقادات پر دلالت کرتا
 ہے خلفاء راشدین کا قول اور ان
 کا فعل بھی اسی طرح ہے اور اس میں
 اشارہ ہے کہ میرے بعد
 میرے اور میرے خلفاء راشدین
 کے طریقے کو مضبوط پکڑنا اور
 اشارہ ہے کہ
 اہل سنت والجماعة
 کا نام اسی لیے
 رکھا گیا
 ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا ارشاد گرامی

فرقہ ناجیہ اہل السنۃ والجماعۃ	ناجی فرقہ اہل السنۃ والجماعۃ ہیں
انہ کہ سلف صالح از صحابہ وتابعین	سلف صالحین صحابہ کرام تابعین
باحسان و من بعد ہم ہمہ بریں اعتقاد	عظام اور ان کے بعد کے لوگ
بورہ اند۔	بھی اسی اعتقاد پر تھے

جب ہم نے فرقہ ناجیہ یعنی اہل السنۃ والجماعت کا ثبوت اور ان کی ابتدائی تاریخ اور اس کی وجہ تسمیہ آپ کے سامنے پیش کر دی تو اب ہم یہ بتائیں گے کہ اہل السنۃ والجماعۃ اپنے عقائد کو ثابت کرنے کے لیے جن دلائل کو بروئے کار لاتے ہیں وہ کیا ہیں۔ تاکہ یہ فرق واضح ہو جائے کہ جو شخص ان دلائل کو چھوڑ کر ضعیف احادیث یا عقائد قطعیہ کے باب میں اخبار احاد کو پیش کرتا ہے وہ اہل السنۃ کے طرق استنباط سے قطعاً نا آشنا ہے اور اس کا استدلال ناقابل قبول ہے!

چنانچہ علامہ کمال الدین بیاضی اشارات المرام ص ۵۵ مطبوعہ مصر میں فرماتے ہیں۔

إِنَّ الْمَرْقَّةَ النَّاجِيَّةَ هُمُ	بلاشبہ فرقہ ناجیہ وہی کشیر
الْجَمَاعَةُ الْكَثِيرَةُ الْمَتَسَكِّلَةُ	جماعت ہے جو کہ عقائد کے بلاب میں
بِحُكْمَاتِ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ فِي	محکمات کتاب و سنت سے دلائل
الْعُقَاثِدِ	قائم کرتے ہیں۔

محقق بیاضی نے اہل سنت کے طریقہ استدلال کو پیش فرما کر واضح کر دیا ہے کہ جو شخص بھی عقائد کے اثبات کے باب میں کتاب اللہ اور خبر

متواتر یا خبر مشہور کے علاوہ پیش کرتا ہے۔ وہ اہل السنۃ کے طرز عمل کے خلاف کرتا ہے۔

اہل السنۃ کا آپس میں اختلاف اصول میں نہیں ہوتا فروع میں ہوتا ہے
چنانچہ علامہ بیاضی فرماتے ہیں :-

اہل السنۃ کے درمیان جو اختلاف ہے وہ فروعی مسائل میں ہے ان کا مذہب متفقہ طور پر یہ ہے کہ اصول دین محکمات کتاب اور احادیث مشہورہ اور اجماع سلف (ائمہ) سے ثابت کرتے ہیں۔ اور دلائل عقلیہ سے صرف تائید کہتے ہیں۔

وما وقع بين اهل السنۃ من المخالفات فتلاسنه التقاریر وما كان مذهبهم الا اخذوا اصول الدینیۃ من محکمات الكتاب و مشہورات السنۃ واجماع السلف الامۃ والتائید بأدلة العقلیۃ۔

لیکن آج کل حالت یہ ہے کہ اہل السنۃ کھلانے والے علماء جب بھی عقائد کو ثابت کریں گے۔ یا تو اخبار آحاد پیش کریں گے اور یا بے سند قسے۔ حالانکہ صحابہ کرام اور تابعین کا دستور العمل یہ تھا کہ جب بھی کوئی مشکل مسئلہ پیش آتا تو سب سے پہلے قرآن پاک میں تلاش کرتے اس رستہ علم اور خدا داد قابلیت کے باوجود اگر قرآن پاک میں نہ پاتے تو پھر حضور علیہ السلام کے ارشادات کی طرف رجوع کرتے۔ اگر حضور علیہ السلام سے بھی کھلا حکم نہ پاتے تو پھر صحابہ کرام کے اقوال و اعمال کی طرف رجوع فرماتے

سیدنا علی مرتضیٰ کا دستور العمل

عن الحارث الاعور قال سمعت
فی المسجد فاذا الناس
مخضون فی الاحادیث فدخل
علیؑ فاخبرته فقال او قد
فعلوها قلت نعم قال اما
انی سمعت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اما انہا
ستكون فتنة قلت حتما
المخرج یا رسول اللہ قال
کتاب اللہ فیہ نبأ ما قبلکم
وآخر ما بعدکم وحکم ما هو
الفصل البیس بالهزل من ترکہ
من جبار قصمه اللہ ومن
ابتغى الهدى فی عبیرہ
لیضلہ اللہ وهو جل اللہ
المتبن وهو ذکر الحکیم وهو
الصراط المستقیم
شکوۃ المصابیح ص ۱۱

حضرت حارث اعور سے روایت ہے
فرمایا میں مسجد میں گذرنا کہاں لوگ
احادیث میں بحث کر رہے تھے پس
میں حضرت علیؑ کے پاس گیا اور میں نے
جا کر ان کو خبر دی۔ آپ نے فرمایا
کیا ایسا کر رہے ہیں۔ میں نے کہا ہاں
فرمایا۔ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا ہے۔ بلاشبہ ایک
فتنہ برپا ہوگا تو میں نے عرض کیا۔ اس فتنے
سے بچنے کا کیا طریقہ ہے؟ آپ نے فرمایا
کتاب اللہ۔ اس میں تمہارے ماقبل اور
متہارے مابعد کی خبریں ہیں اور حکم ہے
جو فیصل ہے مہزل نہیں جس نے
اس کو ظلم ظالم کی وجہ سے چھوڑ دیا خدا
اس کو ٹکڑا کر رکھیں اور جس نے قرآن کے
بغیر کسی اور کتاب میں ہدایت طلب
کی۔ خدا تعالیٰ اس کو گمراہ کرے گا۔ یہی
صراط مستقیم ہے۔

ظاہر ہے کہ قرآن مجید عرش بریں سے نازل ہی اسی لیے ہوا ہے، کہ

ایمانداروں کو صحیح عقائد بتائے اور مشرکین کے باطل عقائد کی تردید کرے پس اگر کوئی ایسا عقیدہ جس کا ذکر قرآن مجید یا خبر مشہور یا خبر متواتر میں نہیں ہے تو وہ عقیدہ قطعی کہلانے کا حق دار نہیں ہے۔ جاہل ہے وہ انسان جو عقائد کو ثابت کرنے کے لیے قرآن مجید کی طرف رجوع نہیں کرتا۔ حالانکہ پروردگار عالم نے متعدد مقامات پر یہ اعلان کیا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَاكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ
وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ
(سورۃ الحج)

اور اسی طرح ہم نے قرآن پاک کو نازل کیا ہے کھلی آیتیں اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ رہنمائی فرماتا ہے جس کا ارادہ فرماتا ہے

قرآن مجید کی آیات بلاشبہ اثبات عقائد کے سلسلے میں واضح ہیں مگر جس کی سمت میں قدرت نے ہدایت ہی نہ دکھائی ہو تو اس کے رائدہ درگاہ ہوتے ہیں کیا شک ہے۔ یقین کیجئے کہ جو لوگ قرآنی عقائد کو چھوڑ کر موضوع اور ضعیف روایتوں کی آڑ لے کر مذہب بنائے پھرتے ہیں وہ یقیناً گمراہ ہیں۔ اور مسلک اہل السنۃ کے کھلے دشمن ہیں۔ یہ لوگ اہل بدعت تو کہلائے جا سکتے ہیں لیکن ان کو اہل السنۃ کہلانے کا کوئی حق نہیں۔

کیا آپ نہیں جانتے کہ دین مکمل ہو چکا ہے اب اس میں نہ کسی کمی کی ضرورت ہے نہ بیشی کی اور محبت کے سلسلے میں صحابہ کرام کا مقام ارفع اور اعلیٰ ہے۔ ہے کوئی ماں کا لال جو عشق محبت میں صدیقی کہے دقا روق اعظم اور عثمان و علی و رضی بنیر طلحہ بن زبیر رضی اور بلال رضی دھیمیجیے پروانوں کا مقابلہ کر سکے۔ مگر اس کے بادیہ انہوں نے مدت العمر میں نہ تو کوئی بدعت ایجاد کی اور نہ کوئی نیاراستہ تلاش کیا۔ مگر ایک ہم ہیں کہ دعویٰ محبت میں ہر نئے کام کو محبت سے بھی ضروری سمجھتے جا رہے ہیں۔ کسی نے کسی اہم سنت کو ترک کر دیا تو قابلِ طعن

نہیں لیکن اگر خود ساختہ بدعت کو چھوڑ دیا تو اس جیسا مجرم کوئی نہیں۔

حالانکہ ماعلی قاری یکون فی اخر الزمان کی شرح میں رقم طراز ہیں۔

دجالون دجل سے ہے اور دجل تبیس کو کہتے ہیں۔ دجل کی جمع ہے اور وہ زیادہ مکر اور تبیس کرنے والے کو کہتے ہیں۔ یعنی ٹھگ باز یعنی عنقریب ایک جماعت پیدا ہوگی۔ لوگوں سے کہیں گے ہم علماء ہیں اور پیر و مرشد ہیں ہم تم کو دین کی طرف بلاتے ہیں۔ حالانکہ وہ اس میں جھوٹے ہوں گے۔ تمہارے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جن کو نہ تم نے سنا ہوگا اور نہ تمہارے باپ دادا نے یعنی جھوٹی حدیثیں اور ردی اعتقاد بیان کریں گے پس ان سے دور رہنا

دجالون من الدجل وهو التبیس جمع دجل وهو كشير المسكر والتبیس ای الخداعون یعنی سیکون جباحتا بقولون للناس نحن علماء ومشا ئخ ندعوکم الى الدین وهم کاذبون فی ذلک یاتونکم من الاحادیث بما لم تسمعوا انتم ولا اباؤکم ای سیتحدثون بالاحادیث الکاذبۃ والاعتقاد الفاسد فایاکم ای البعد واعنہم

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد گرامی

بدعتی کی صحبت سے پرہیز کرنا لازم ہے۔ بدعتی کی صحبت کا نقصان روحانی طور پر کافر کی صحبت کے نقصان سے زیادہ ہے۔

اجتناب از صحبت مبتدع لازم است ضرر صحبت مبتدع فوق ضرر صحبت کافر است
مکتوب ۵۴ ج ۱

اولیاء اللہ کی صف میں حضرت محمد و الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا مقام مسلم ہے۔ بدعت اور بدعتی سے نفرت کے سلسلے میں آپ کا کلام ابواب تصوف کے لیے حجت ہے، کہ روحانی طور پر کافر کی صحبت میں جتنا نقصان ہوتا ہے اس سے کہیں زیادہ بدعتی کی صحبت میں نقصان ہوتا ہے

سید شیخ جیلانی کا ارشاد و کرامی

غنیۃ الطالبین میں پیران پیر محبوب سبحانی قطب یانی سید عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں :-

<p>لا یکاثر اهل البدع ولا ینجم ولا یسلم علیہم</p>	<p>اہل بدعت کے ساتھ میل جول نہ رکھے ان کے قریب تک بٹھکے ان پر سلام نہ رکھے۔</p>
---	---

بہر حال ان حقائق سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ اہل سنت کو اہل بدعت سے اجتناب لازم ہے۔ کیونکہ ان کی صحبت سے سنت کا ستون کم ہوتا ہے اور بدعت سے محبت زیادہ ہوتی ہے۔

ہمارا طرز بیان اور طرز استدلال

چونکہ اس وقت ہر مبدع یہ سمجھتا ہے کہ مسلک اہل سنت و جماعت وہی ہے جس پر ہماری جماعت عمل فرما ہے اس لیے ہم پہلے ہر عقیدے کی تشریح کریں گے، اس کے بعد اس کی تائید میں قرآن مجید کی واضح آیتیں اور حضور علیہ السلام کے کھلے ارشادات پیش کریں گے۔ اس کے بعد بالترتیب چودہ سو سال کے مشاہیر

اہلسنت مفسرین اور معتبر علماء کے عقیدے پیش کریں گے۔
پس جو عقیدہ ان تمام تفصیلی دلائل کے نتیجے میں برآمد ہوگا اسے ہم اہل سنت کا
عقیدہ قرار دیں گے۔ وما توفیقی الا باللہ العلیٰ العظیم

پہلی صدی سے لیکر چودھویں صدی تک کے علماء اہل سنت کا ذکر پاک

پہلی صدی	۱۔ ارشادات نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ۲۔ جملہ صحابہ کرام کا مذہب ۳۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پیدائش ۸۰ھ متوفی ۱۵۰ھ کافرمان قابل ذکر ہوگا
دوسری صدی	۱۔ امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ مصنف کتاب اللام
تیسری صدی	۱۔ ابن جریر طبری ۲۴۰ھ متوفی ۳۲۰ھ مصنف تفسیر جامع البیان ۲۔ ابو احمد ابن محمد حبشہ رازی متوفی ۳۲۰ھ مصنف احکام القرآن
چوتھی صدی	۱۔ علامہ ابواللیث عمر قندی حنفی متوفی ۳۸۲ھ مصنف تفسیر ابواللیث ۲۔ علامہ ابن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ
پانچویں صدی چھٹی صدی	۱۔ علامہ محی السنۃ بغوی ۵۱۰ھ مصنف تفسیر معالم التنزیل ۲۔ شیخ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مصنف احکام القرآن متوفی ۳۔ شیخ حسن ابن منصور متوفی ۵۹۲ھ ۴۔ علامہ ابوالفتاح اسماء جبار اللہ محمود ابن عمر زحشری خوارزمی متوفی ۵۷۸ھ ۵۔ قاضی ابوبکر محمد بن عبداللہ معروف ابن عربی مالکی متوفی ۵۴۲ھ ۶۔ امام فخر الدین محمد بن عمر لازمی متوفی ۶۰۳ھ مصنف تفسیر کبیر

نوٹ

تفسیر کبیر و حصول پر مشتمل ہے۔ امام فخر الدین رازی سدوا نبیاء کی تفسیر
تمام لکھ چکے تھے کہ آپ انتقال فرما گئے۔ ان کے بعد نجم الدین حسد
بن محمد الغموی المتوفی ۷۷۰ھ نے اس کو تمام فرمایا۔ اس لیے
پہلے حصے کے حوالہ جات پھٹی صدی کے علماء کی فہرست میں پیش
کئے جائیں گے اور آخری حصے کی عبارتیں ساتویں، آٹھویں صدی
کے نمبر میں پیش کئے جائیں گے۔

چھٹی اور ساتویں صدی
۱۔ شیخ ابوالسعادت مبارک بن محمد اثیر الجزری المتوفی ۶۰۶ھ
مصنف تفسیر ابن اثیر

۲۔ علاؤ الدین بن علی بن محمد بن ابوالکسیم البغدادی المتوفی ۶۶۵ھ
مصنف تفسیر خازن

۳۔ قاضی ابوسعید ناسر الدین بن عبداللہ بن عمر البیضاوی المتوفی
۶۸۵ھ مصنف تفسیر بیضاوی

۴۔ امام ابوالبرکات عبداللہ حافظ الدین نسفی احمد بن محمود حنفی
المتوفی ۷۱۰ھ مصنف تفسیر مبارک التنزیل

۵۔ ابوعبداللہ محمد بن احمد بن ابوبکر ابن فرج الانصاری الاندلسی
القرطبی المتوفی ۷۷۰ھ مصنف تفسیر قرطبی

آٹھویں صدی
نویں صدی
۱۔ امام ابوالنزاہ اسماعیل بن عمر دمشقی المتوفی ۷۷۴ھ کی تفسیر ابن کثیر
۲۔ شیخ امام قاسم بن قطلوبغا المتوفی ۷۸۰ھ مصنف المسامرہ
۳۔ شیخ جلال الدین محمد بن احمد المتوفی ۸۶۳ھ

۴۔ امام جلال الدین السیوطی المتوفی ۷۹۰ھ مصنف تفسیر جلالین تفسیر درمنثور

دہویں صدی	۱۔ صاحب بحر الرائق شرح كنز الدقائق المتوفى ۹۷۰ھ
گیارہویں صدی	۱۔ قادیانی عالمگیری مؤلفہ فی سنۃ ۱۱۱۸ھ
بارہویں صدی	۱۔ ملا جویں المتوفى ۱۱۳۰ھ مصنف تفسیر حمدی حضرت مولانا
تیرہویں صدی	ثناء اللہ پانی پتی مصنف تفسیر منظرہ ۲۔ شاہ عبدالقادر صاحب دہلوی المتوفى ۱۲۳۰ھ مصنف ۳۔ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی ۴۔ علامہ شوکانی مینی المتوفى ۱۲۵۵ھ مصنف تفسیر فتح القدیر ۵۔ علامہ محمود الوسی بغدادی حنفی نقشبندی المتوفى ۱۳۰۴ھ مصنف تفسیر روح المعانی
چودھویں صدی	۱۔ علامہ رشید رضا مصری المتوفى ۱۳۵۴ھ مصنف تفسیر منار ۲۔ حضرت مولانا اشرف علی صاحب حقانوی مصنف تفسیر بیان القرآن ۳۔ حضرت استاذنا اکرم شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی فوائد عثمانیہ حاشیہ قرآن مترجم شیخ الہند ۴۔ حضرت مولانا عبدالحق صاحب مصنف تفسیر حقانی ۵۔ حضرت العلامة مولانا عبدالرحمن صاحب مروہوی محشی تفسیر بیادہ ۶۔ الاستاذ اکرم بحر العلوم مولانا محمد یوسف البنوری مصنف تیمتہ البسیان فی حل مشکلات القرآن ۷۔ الاستاذ مولانا بدر عالم المیرتھی مصنف فیض الباری شرح البخاری ۸۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب بیٹھوی مصنف بذل الجود

عبادت کا لغوی اور شرعی مفہوم

۱۔ اس کے ذیل میں سب سے پہلے معتبر تفسیروں سے عبادت کے مفہوم اور اس کی تشریح سے متعلق عبارتیں نقل کی جائیں گی۔

۲۔ اس کے بعد جملہ تفسیروں کا خلاصہ اور مفہیم و معانی کے درمیان تطبیق و یکسر مسئلے کو متعین کیا جائے گا۔

۳۔ پھر عبادت کے اقسام بیان کئے جائیں گے اور ہر قسم کی تشریح کی جائیگی۔
۴۔ اہل مفہوم کے ساتھ الہیات نبوت اور معاونین ارکان اربعہ کی نسبت بیان کی جائے گی۔

۵۔ بعد اُن قرآنی آیات کی نشان دہی کی جائے گی۔ جہاں جہاں لفظ عباد کو لایا گیا ہے۔ اور عبادت کی تفصیص صرف خدا تعالیٰ کے لیے کی گئی ہے۔
۶۔ پھر اُن عقائد و اعمال پر قرآنی آیات نبوی ارشادات احوال فقہاء پیش کئے جائیں گے۔ علیٰ سبیل الاختصار بعض اہم شبہات کے جوابات بھی تحریر کئے جائیں گے۔

عبادت کا مفہوم اقوال مفسرین کی روشنی میں

علامہ ابن کثیر کی تحقیق

العبادة في اللغة من الذلة	عبادت کا لغوی معنی ذلت ہے۔ کہا
يقال طريق معبد وبعير	جانا ہے کہ طریق معبد ہے اور اونٹ
معبد اي مذل وفي الشرع	معبد ہے یعنی راستے کو پا مال کیا
عبادة عما يجمع كمال المحبة	جانا ہے۔ اونٹ پر سوا کسی کی جاتی

والخضوع والخوف (تفسیر ابن کثیر ص ۲۵)

ہے عبادت کا شرعی معنی یہ ہے کہ انسان کو معبود سے کمال محبت ہو اور

خضوع ہو اور معبود کا خوف ہو۔

علامہ فخر الدین رازی کی تحقیق

العبادة عبارة عن الفعل الذي يؤتى به لغرض تعظيم الغير وهو ما خوذ من قولهم طريق معبد اي مدلل واعلم ان قولك اياك نعبد معنا لا نعبد احدا سواك الذي يدل على هذه الحصر وجوبه الاول ان العبادة عبارة عن نهائية التعظيم وهي لا تليق الا بمرجع من غايته التعظيم (تفسیر کبیر ص ۲۴ ج ۱)

عبادت کا معنی یہ ہے کہ ایسا کام کیا جائے جس سے غیر کی تعظیم مقصود کے طور پر پیش نظر ہو۔ اب ایاک نعبد کا معنی یہ ہے کہ تیرے بغیر کسی اور کی عبادت میں مقصود کے طور پر تعظیم نہیں کر دیں گا۔

علامہ فخر الدین فرماتے ہیں کہ عبادت خدا کیلئے خاص پر بہت سے وجہ دلائل کہتے ہیں پہلی وجہ یہ کہ عبادت کا معنی انتہائی تعظیم ہے جو کہ اس کے ساتھ لائق ہے جس سے غایت تعظیم صادر ہو رہی ہے۔

علامہ موصوف کی دوسری تحقیق

القائدية الثانية قوله اياك نعبد يدل على انه لا معبود الا الله ومتى كان الامر كذلك ثبت انه لا اله الا الله فقولہ

دوسرا فائدہ ایاک نعبد اس امر پر دلائل کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے بغیر عبادت کے لائق کوئی نہیں جب مطلب یہی ٹھیکر ثابت ہو گیا لا اله الا الله

ایاک نعبد و ایاک نستعین
 یدل عل التوحید المحض و
 اعلم ان المشرکین طوائف کان
 علم من اثبت شریکاً لله فذلک
 الشریک اما ان یکون من
 الاجسام السفلیة او من الاجسام
 للعلویة اما الذین اثبتوا الشریکاً
 من الاجسام السفلیة فذلک المحیم
 اما ان یکون مرکباً او بسیطاً اما
 المركب فاما ان یکون من المعادن
 ومن النبات او من الحیوان او
 من الانسان واما من الاحجار
 او من الذهب او من الفضة
 ولعیبدونها واما الذین اثبتوا
 الشریکاء من الاجسام النبیاتیة
 فهم الذین اتخذوا شجرة معینة
 معبوداً لانفسهم واما الذین
 اتخذوا الشریکاء من الحیوان فهم
 الذین اتخذوا الحیل معبوداً لانفسهم
 واما الذین اتخذوا الشریکاء من
 الناس فهم الذین قالوا عزیر ابن

پس ایاک نستعین توحید خالص پر لالت
 کرتا ہے اور یہ بھی جان لے کہ بلا شریک
 شرک کرنے والوں کے بہت سے گروہ
 میں اس لیے کہ جو بھی خدا تعالیٰ کے
 ساتھ شریک ٹھہراتا ہے وہ شریک
 یا تو نیچے طبقے کے جسموں سے ہوگا
 یا اوپر والے طبقے سے۔ بہر حال
 جو لوگ اجسام سفلیہ کو شریک ٹھہراتے
 ہیں وہ جسم یا تو مرکب ہوگا یا بسیط،
 اور مرکب یا معدنیات سے ہوگا نباتات
 سے یا صنس حیوان سے ہوگا یا صنس
 سونے سے یا چاندی سے اور ان کی
 وہ لوگ پوجا کرتے ہوں گے اور بہر حال
 جن لوگوں نے نباتات سے شریک
 ٹھہرائے ہیں وہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے
 اپنے لیے ایک معین درخت کو معبود
 بنایا ہے اور جن لوگوں نے حیوانات سے
 شریک بنائے ہیں پس وہ لوگ ہیں
 جنہوں نے بچھڑے کو اپنا معبود بنایا
 اور جن لوگوں نے انسانوں کو خدا
 شریک ٹھہرایا وہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے

اللّٰهُ وَالْمَسِيحُ ابْنُ اللّٰهِ وَامَّا
الَّذِينَ اتَّخَذُوا الشُّرَكَاءَ مِنْ
الْاَحْبَامِ الْبَسِيطَةُ فَهُمْ الَّذِينَ
يَعْبُدُونَ النَّارَ فَهُمْ الْحَوْسُ وَ
امَّا الَّذِينَ اتَّخَذُوا الشُّرَكَاءَ مِنْ
الْاَحْبَامِ الْعُلُوبَةِ فَهُمْ الَّذِينَ
يَعْبُدُونَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَ
سَائِرَ الْكَوَاكِبِ وَيُضَيِّفُونَ السَّعَادَةَ
وَالْخَوْسَةَ إِلَيْهَا وَهُمْ الصَّائِلَةُ
وَكَثَرُ الْمَذْجِيْنَ ۝

(تفسیر کبیر ص ۲۲ ج ۱۷)

عزیر مسیح علیہما السلام کو خدا کا بیٹا
قرار دیا اور جن لوگوں نے احبام البسیطہ
سے شریک ٹھہرایا وہ وہ لوگ ہیں
جنہوں نے آگ کی پوجا کی وہ مجوس ہیں
اور جن لوگوں نے احبام العلویہ
سے شریک بنائے ہیں۔ پس وہ
وہ لوگ جنہوں نے سورج، چاند،
اور پانی ستاروں کی پوجا کی۔
اور ان کی طرف نیکی برائی کو
نیز نحوست کو منسوب کیا
وہ صائبین ہیں اور کثیر بخومی
ہیں۔ ۱۲

صاحب تفسیر روح المعانی علامہ آلوسی کی تحقیق

اور عبادت خضوع کا اعلیٰ مرتبہ ہے
اور وہ شرعاً اور عقلاً اللہ تعالیٰ کے
بغیر کسی کے لیے جائز نہیں اس لیے
کہ وہی اس کا مستحق ہے کیونکہ بہت
بڑی نعمتوں کا مالک ہے، خواہ وہ
ننگ ہو یا موت اسی لیے اللہ تعالیٰ
کے بغیر سجد کرنا حرام ہے۔ کیونکہ
اشرف عضو کو اہون چیز پر رکھنا

والعبادة اعلى مراتب الخضوع
ولا يجوز شرعاً ولا عقلاً فعلها
الا لله تعالى لانه المستحق
لذلك كونه مولياً لا عظم النعم
من الحيوة والجود وتوابعهما
ولذلك يحرم السجود لغيره
سبحانه لانه وضع اشرف
الاعضاء على اھون الاشياء

ہے اور اھوں چیز سے مراد منی ہے
جو کہ پاؤں کی جگہ ہے اور جوتے
میں۔

وهو التراب وموضع الاقدام
المنال غايمة الخضوع .

تفسیر روح المعانی ص ۱۶۰

عبادت کے مفہیم و معانی علامہ آلوسی کی تحقیق

عبادت بمعنی اتباع بھی آتی ہے۔
جیسا کہ شیطان کی اتباع نہ کرو۔

العبادة تستعمل

بمعنی الطاعة ومنه

ان لا تعبدوا الشيطان

تستعمل بمعنى الدعاء و

منه ان الذين يستكبرون

عن عبادتي .

تستعمل بمعنى التوحيد و

منه ما خلقت الجن و

الانس الا ليعبدون

تفسیر روح المعانی ص ۱۶۱

صاحب تفسیر کشاف کی تحقیق

عبادت نہایت درجہ خضوع اور
تذلل کو کہتے ہیں

والعبادة اقصى غايمة

الخضوع والتذلل .

تفسیر کشاف ص ۱۶۲

عبادت ذلت کو
کہتے ہیں
بندگی

مفسر سیفاوی اور مفہوم عبادت

عبادت انتہائی درجہ خضوع
اور تذلل کا ہے

والعبادة اقصى غايمة

الخضوع والتذلل

عبادت ذلت کو
کہتے ہیں
بندگی

مشی تفسیر ضیاء الکاظمین

قالوا ان العبادۃ ما جعله

الله علامۃ لكون العبد عبداً

فبعضها متعلق بالظاهر

كالصلوة والحج والزکوۃ

والصوم وبعضها متعلق

بالباطن كالاعتقادات

عبادت وہ چیز ہے جسے اللہ

تعالیٰ نے علامت بنا دیا ہے تاکہ عبد

کی عبادت ظاہر ہو جیسا کہ نماز حج

زکوۃ، روزہ اور بعض عبادتیں باطن

سے متعلق ہیں، جیسا کہ اعتقادات کا

معاملہ ہے۔

صاحب تفسیر منار علامہ محمد عبدہ مسری کی تحقیق

ان العبادۃ ضرب من

الخنوع بالغ حد النہایۃ ناشئ

عن استشعار القلب عظمۃ

للمعبود لا يعرف منشاء

ہا والحقاقۃ بسلطۃ لا

یدرک کنہا وما ھیتھا وقصد

ما یعرفہ منها انھا محیطۃ بہ

ملاکئھا فوق الادراک ولا ستعانہ

طلب المعنوت وهو ازالة العجز

والمساعدۃ علی اتمام العمل

الذی یدعجز المستعین عن

الاستقلال بہ بنفسہ

تفسیر المنار ص ۵۵۵

عبادت خضوع کی ایک قسم ہے

جو حد نہایت کو پہنچی ہوئی ہو۔ معبود کی

عزت و عظمت کے سلسلے میں دل

سے پیدا ہوتی ہے جس کا منشاء معلوم

نہ ہوا اور اس کا اعتقاد اس کے تسلط

کے ساتھ ایسا ہو کہ جس کی کہنہ اور

حقیقت کا ادراک نہ ہو سکے اور کم

کم اتنا اندازہ ہو کہ اس کی سلطنت محیط

ہے لیکن فوق الادراک ہے، اور

استعانت مدد مانگنے کو کہتے ہیں اور

مدد مانگنے والے کا مقصد یہ ہوتا ہے

کہ میرا عجز زائل ہو اور عمل کرنے پر

مجھے مدد ملے اور میں خود اس عمل پر

رب کے حوالے سے مفسر ابن جریر کا فرمان

وقتا ديل فتولہ اياك نعبد
لك نخشع ونذل ونستكين
استوازا لك يا ربنا بالربوبية
لا نعيرك

(تفسیر ابن جریر ص ۵۷ ج ۱)

ایک نعبد کا مطلب یہ ہے۔
کہ ہم آپ کے کلی طور پر نیاز مند
ہیں اور ذلیل ہیں اور یا اللہ ہم
آپ کی ربوبیت کا ایسا استہار
کرتے ہیں کہ کسی اور کے لئے ثابت
ہی نہیں کرتے۔

صاحب تفسیر تہلیل البیان کا فرمان

عبادتیں سب کی سب خواہ
وہ درجہ اعتقادات سے ہوں یا احکام
جن کو ادا مرد نواہی مقتضی ہیں وہ
ایک نعبد میں داخل ہیں۔

والعبادات کلها من
الاحتقادات والاحکام لے
تقتضیہا الاوامر والنواہی
فی فتولہ اياك نعبد

جملہ لغات میں معافی کے لحاظ سے خلاصہ درستی

۱۔ عبادت کی تشریح و تفسیر کے سلسلے میں تقریباً گیارہ عبارتیں پیش کی
گئی ہیں۔ آپ ان سب کو اگر بغیر غمق دیکھیں گے تو یقیناً اس نتیجے پر
پہنچیں گے کہ جملہ محسوس اس امر پر متفق ہیں کہ اعلیٰ درجے کی تعظیم جس سے
عبادت کرنے والے کی انتہائی درجے کی ذلت اور مسکنت ظاہر ہو رہی ہو۔
بغیر خدا تعالیٰ کے کسی کے لیے جائز نہیں ہے خواہ وہ چیز جس کی
انتہائی درجے کی عظمت کی جا رہی ہو۔ انسان ہو یا حیوان

یائش دسّم

۲۰ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ عبادت کی تفسیر و تشریح کے سلسلے میں مفسرین کا اختلاف ہے۔ بعض مفسرین اقصیٰ غایتہ خضوع کو عبادت قرار دے رہے ہیں اور بعض حضرات تعظیم کے اعلیٰ درجے کو اور یہ اختلاف حقیقت میں کوئی بڑا اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ عبادت امور اثنافیه میں سے ہے جو کہ عبادت کرنے والے سے ظاہر ہوتی ہے۔ اور معبود کے لیے کی جاتی ہے۔

پس جن حضرات نے معبود حقیقی کی عظمت کا لحاظ کیا انہوں نے غایت تعظیم سے تفسیر کر دی اور جنہوں نے عابد کی کمتری اور اس کے خضوع و نکبت اور مسکنت کا لحاظ کیا۔ انہوں نے اقصیٰ غایتہ الخضوع سے تفسیر کر دی۔ بہر حال نسبت فوقانی اور تحتانی کا فرق ہے ورنہ مال اور نتیجے کے لحاظ سے ذرہ بھر بھی فرق نہیں ہے ۲۱ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ عبادت کا تعلق صرف ظاہر سے نہیں ہے بلکہ باطن سے بھی ہے اور ظاہر ہے کہ جب تک باطنی طور پر عبادت نہ ہو۔ ترتیب تک ظاہری عبادت حقیقی عبادت ہی نہیں کہلائی جاسکتی۔

عبادت کی اقسام اور ان کی تشریح

عبادت اعتقادی :-	مثلاً الہیات	بنوات اور معاد
عبادت بدنی :-	مثلاً نماز	روزہ
عبادت مالی :-	مثلاً زکوٰۃ	
عبادت مالی و بدنی :-	مثلاً حج	

یہ سب عبادتیں اللہ تعالیٰ کے بغیر کسی کے لیے جائز نہیں اور یہی مفہوم ہے
ایک نعبہ کا۔

الہیات :- میں خدا تعالیٰ کی ذات و صفات سے متعلق تمام عقائد داخل
ہوں گے۔

نبوات :- میں جمیع انبیاء علیہم السلام کی نبوتوں کے متعلق عقیدے
داخل ہوں گے۔

معاد میں حشر و نشر، سوال و جواب، دخول جنت و نار، حساب و
کتاب سے متعلق عقیدے داخل ہوں گے۔

عبادت بدنی در قسم ہے قولی اور فعلی۔ قولی میں صفات خداوندی
موصوف سمجھ کر کسی کو پکارنا داخل ہوگا۔ اور فعلی میں نماز (رکوع سجود)
طواف سب داخل ہوں گے۔

عبادت مالی :- میں زکوٰۃ منت (نذر) بھی داخل ہوں گے۔

مفہوم عبادت کے جملہ اقسام عبادت کی مناسبت

عقیدۃ الہیات کی مناسبت :- عبادت کے مفہوم کے ساتھ اس طرح
ہے کہ جملہ صفات خداوندی کا خلاصہ حسب ذیل ہے :-

۱) صفات ایجابی :- مثلاً قادر ہے، عالم ہے، ستار ہے، بخار ہے

جبار ہے، خالق ہے اور ظالم ہے کہ ان ایجابی صفات میں پروردگار
عالم کی عظمت نمایاں طور پر نظر آ رہی ہے جو کہ عبادت کا مفہوم ہے۔

۲) صفات سلبی :- مثلاً جاہل نہیں ہے، عاجز نہیں ہے، محتاج
نہیں ہے۔ ان تمام صفتوں سے ذلت و مسکنت کی نفی، سلطنت

اور جلال کا ثبوت ہے جو کہ عبادت کے مفہوم کا حاصل ہے۔ سو ان عقائد کا مستحق اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں ہے اور یہی حاصل ہے ایک نبد کا۔

عقیدہ نبوت کی مناسبت :- کسی پیغمبر کی نبوت کو تسلیم کرنے سے مسلمان بحیثیت مسلم اقرار کرتا ہے کہ براہ راست وہ دین کے اسرار و حکمتیں اور اقوال خداوندی نیز ان کی تشریحات سمجھنے سے قاصر ہے اور وحی کے بوجھ کو برداشت کرنے سے قاصر ہے۔ اس لحاظ سے اس نے اپنی ذلت و مسکنت کا اظہار و اقرار کیا اور جب پروردگار کو فیوضات و برکات کا خالق تصور کیا تو اس کی عظمت کا عقیدہ قلب میں جاگزیں ہو گیا، اور یہی عبادت کا منشا ہے۔ البتہ اس تشریح کے بعد صرف ایک سوال باقی رہ جاتا ہے کہ یہ تو امت کی طرف سے ہے خود پیغمبر کو جب اپنے پیغمبر ہونے پر یقین کرنا پڑتا ہے تو ان کے حق میں مفہوم عبادت کس طرح مقصور ہوگا۔ سو حقیقت یہ ہے لفظ رسول یا لفظ نبی یا اس کے معنی پیغمبر کو اگر غور سے دیکھ لیا جائے تو مطلب بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ نبی یا رسول وہ ہر پیغام میں وحی الہی کا محتاج ہوتا ہے۔ پس اس طرف سے احتیاج اور ادھر سے مالکیت دونوں مل کر مفہوم عبادت کو اجساگر کر دیں گے۔

عقیدہ معاد کی مفہوم عبادت کے ساتھ مناسبت

قیامت کے دن جو بد اعمال پیش آنے والے ہیں ان سب کا اگر مطالعہ کر لیا جائے تو یہ حقیقت روز روشن کی طرح سامنے آ جاتی ہے کہ ساری دنیا

خدا تعالیٰ کے سامنے بے بس اور عاجز ہوگی جیسی کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے متعلق بھی قرآن میں اس قدر تصریح موجود ہے۔

<p>اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر کس مستی کی طاقت ہے کہ سفار کش کر سکے۔</p>	<p>من ذالَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ الْأَمْبَازِيهِ. (بقرہ) ۲۴</p>
---	---

نیز خدا تعالیٰ کا یہ فرمانا ملکہ الیوم مرا اور حاضرین میں سے کسی کا جواب نہ دے سکا اور خدا تعالیٰ کا خود لِّلّٰہِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ فرمانا یقیناً بائیں جانب عجز و احتیاج اور بائیں جانب مالکیت اور بے نیازی کو آشکارا کرتی ہے اور یہی عباد کا مطلب ہے۔

ارکانِ اربعہ کی منہ سبستیں

نماز کی مناسبت :- تو واضح ہے کیونکہ نماز از ادل تا آخر اظہار عبودیت ہے
حج کی مناسبت :- حج بھی مظاہرہ عجز ہے کسی کو راہنی کرنے کی خاطر
وطن کو خیر باد کہنا۔ حج شدہ مال کو یک جا خرچ کر دینا سفر کی صوبتیں
برداشت کرنا۔ وہاں سر سے تنگا ہو کر کھنٹا چادر لپیٹ کر معشوق
حقیقی کے مورد فیوضات کے ارد گرد گھومنا۔ الحج و الحج کا مظاہرہ کرنا دینا
دار بالول اور ناخنوں کو بڑھاتے رہنا اور نہ کترانا اور کبھی کیسے کے ارد گرد
اور کبھی صفامروہ کے درمیان دوڑنا۔

میرم گرت نہ بینم سوزم چوں رُخ منائی
نہ تاب وصل دارم نے طاقتِ جدائی
آبادی سے کہیں دور دیرانے میں جا کر نازیں ادا کرنا اور محبوب کی تلاش میں

کسی ایک میدان پر اس کی انتظاریں سارا دن بے قرار رہتا اور دن بھر کسی دوسرے میدان میں واپس ہوتا اور وہاں محبوب کو راضی کرنے کی خاطر رہ جاتا اور سچ پھر واپس آکر اسی محبوب کے نام نہنے بکریاں۔ گائیں۔ بھیتیں۔ اونٹ ذبح کرنا اور عشاق کی طرح کنسکریاں انگلیوں پر رکھ کر معشوق حقیقی کے دشمن پر وار کرنا اظہارِ محبت و مسکنت ہے اور خدا تعالیٰ کی کبریائی اور جلال کا مظاہرہ ہے۔

مفہوم عبادت کے روزہ کی مناسبت

روزہ میں انسان نفسانی خواہشات پر قابض ہوتا ہے اور محض خداوندی حکم کے پیش نظر اسی روزہ کی عادت کی مخالفت کر کے بے وقت کھانا اور بے وقت پیتا ہے۔ روزی سامنے ہے مگر حکم خداوندی کا لحاظ ہے۔ پانی پر قنبح ہے۔ مگر پینے کا ارادہ تک نہیں کالی کر رہا ہے۔ حلق تک پانی پہنچ چکا ہے۔ مگر حکم خداوندی کا اس قدر احساس ہے کہ پانی حلق سے نیچے اترنے کا نام تک نہیں لیتا۔ حاکم کے حکم کا پاس کرنا اور خود کو کلی طور پر اس کے سپرد کر دینا۔ اسی کا نام عبادت ہے اور اسے عید کہتے ہیں

زکوٰۃ کی مناسبت

اپنی ملکیت میں مکمل طور پر متصرف ہونیکے باوجود حکم خداوندی کے پیش نظر مال کے معتد بہ حصے کو اس کے نام پر بلا عوض دے دینا عبادت کے مفہوم کی ترجمانی کرتا ہے۔

قرآنی آیات میں ذکر عبادت

حکم عبادت

①

اے لوگو! اپنے رب کی عبادت کرو جس نے تمہیں اور تمہارے باپ دادا کو پیدا کیا تاکہ تم نیک جاؤ۔

پہلی آیت یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی خلقکم والذین من قبلکم لعلکم تتقون (البقرہ) 21

② یعقوب علیہ السلام کا اطمینان

کیا تم موجود تھے جب کہ یعقوب علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب آیا جبکہ اپنے بیٹوں سے دریافت فرمایا میرے بعد کس کی عبادت کرو گے انہوں نے جواب دیا آپ کے باپ دادا کے پرہیزگار اسماعیل اور اسحاق کے رب کی جو کہ خدا ایک ہے اور ہم اسی کے سامنے

دوسری آیت اہ کنتم شہداء اذا حضر یعقوب الموت اذا قال لبنیہ ما تعبدون من بعدی قالوا نعبد الہک و الہ اباک ابراہیم واسماعیل واسحق الہا واحدا و نحن لہ مسلمون (البقرہ) 133

جھکیں گے ۱۲

حضرت یعقوب علیہ السلام کو وفات کے وقت یہ فکر لاحق ہوا، کہ خدا خواستہ میری اولاد میرے بعد شرک کے ترغیب نہ ہو جائیں اس لیے سب کو بلا کر جب دریافت کیا تو سب نے یقین دلایا کہ ہم خدا تعالیٰ کے بغیر کسی کی عبادت نہ کریں گے تب جا کر حضرت یعقوب علیہ السلام

مظہر ہوئے :

اہل کتاب سے خطاب :

قل یا اهل الكتاب تعالوا
الى كلمة سواء بيننا وبينكم
ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به
شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا
اربابا من دون الله

(۳) (ال عمران) ۶۴

ترجمہ : ۱۲

کہہ دیجئے اے حبیب میرے !
اے اہل کتاب آ جاؤ ایک ایسے کلمے کی
طرف جو کہ تمہارے اور ہمارے درمیان
برابر ہے، وہ یہ کہ خدا کے بغیر کسی کی عبادت
نہ کریں اور اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہرائیں
اور ہم میں سے کوئی کسی کو خدا کے بغیر رب

عبادت الہی سے انحراف کرنا اور ہلکا کرنا

ولمن يستنكف المسيح ان يكون
عبد الله ولا المثلثة المقربون
ومن يستنكف عن عبادته
ويستكبر فيحشرهم الله جميعا
فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات
فيوفهم اجرهم ويزيدهم من
فضله واما الذين استنكفوا
واستكبروا فيعذبهم عذابا الیما
ولا يعبدون الله من دون الله
ولیئا ولا نصیرا (النساء)

خدا تعالیٰ کی بندگی سے نہ تو عیسیٰ
انکار کریں گے اور نہ مقرب فرشتے
اور مسکرا اور متکبر از عبادت کو
خدا تعالیٰ کھڑا کر گیا۔ پس ایمانداروں
اور نیکوں کے آج پورے کر دے گا
اور اپنے فضل و کرم سے بڑھا دے گا
اور انکار کرنے والوں متکبرین کو
درودناک عذاب دیگا اور خدا تعالیٰ
کے بغیر نہ تو اس کو کوئی ولی ملیگا اور نہ
مددگار

عبادت میں شرک ٹھہرانے والے بہشتی حرام ہے

(5)

لقد كفر الذين قالوا ان الله
هو المسيح ابن مريم وقتل المسيح
يبنى اسرائيل اعبدوا الله رب
وربكم انه من يشرك بالله
فقد حرم الله عليه الجنة
وما والا النار وما الظالمين
من الضل

بلاشبہ کافر ہوتے وہ لوگ جنہوں نے
یسوع ابن مریم کو خدا قرار دیا حالانکہ
یسوع علیہ السلام نے فرمایا تھا اے
بنی اسرائیل خدا تعالیٰ کی عبادت
کرو جو کہ میرا اور تمہارا رب ہے بلاشبہ
جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا
پس تحقیق اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت
حرام کر دی ہے اور اس کی جائے

نیاہ دوزخ ہے اور مشرکین کے لیے کوئی مددگار نہ ہوگا۔ ۱۲

جو نفع نقصان کا مالک نہ ہو اس کی عبادت بے سود ہے

(6)

قل اتعبدون من دون الله
مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً
والله هو السميع العليم
76 (المائدہ)

فرمادیجئے کیا تم خدا تعالیٰ کے سوا
ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو
جس کے قبضے میں نہ نفع ہے اور
نہ نقصان ہے اور اللہ تو وہ
ہر جگہ کی باتیں سننے والا ہر بات کو

جاننے والا ہے۔ ۱۲

عیسائی علیہ السلام سے باز پرس

(7)

ما قلت لهم الا ما امرتني | عیسائی علیہ السلام خدا تعالیٰ کو جواب

بِهِ اَنْ اَعْبُدَ وَاللّٰهُ رَحِي

وَرٰبِكُمْ

(المائدہ) ۱۱۷

ویں گے۔ میں نے تو آپ کے ارشاد
ان کو سنا ہے کہ خدائے
کی عبادت کرو جو کہ میرا اور تمہارا رب

8 خالق کے بخیر سی کی عبادت نہ کی جائے

ذٰلِكُمْ اِلٰهُ رَبِّكُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا

هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوْهُ

وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ

(الانعام) ۱۰۲

یہی تمہارا رب ہے جس کے ہوا
کوئی معبود نہیں۔ ہر چیز کا پیدا
کرنے والا ہے پس عبادت کرو۔
اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ کی تبلیغ اور قوم کا اُن کو گمراہ کہنا

۹ لَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهِ

فَقَالَ يَقُوْمُوا عِبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ

مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْكُمْ

عَذَابَ یَوْمٍ عَظِیْمٍ۔ فَتَالِ

الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا لَنَرٰكَ

فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ

بِیْ ضَلٰلَةٍ وَّلٰكِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ

رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ۔

(الاعراف) 59

مجاں شبہ ہم نے نوح علیہ السلام کو ان
کی قوم کی طرف بھیجا تو قوم سے فرمایا
اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو
تمہارا خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی معبود
نہیں۔ مجھے فکر ہے کہ قیامت
کے دن تمہیں عذاب نہ ہو، تو
جماعت نے اُن کی قوم سے ان کو
جواب دیا ہم آپ کو کھلا گمراہ سمجھتے
ہیں آپ نے جواب دیا میں گمراہ تو نہیں

بُہل لیکن میں رب العالمین کا رسول ضرور ہوں۔

جب آپ نے عبادت کی اہمیت ذہن نشین کر لی تو اب باقی مضمون کو ذرا
گہرا لیجئے کہ عبادت چار قسم ہے۔

۱۔ اعتقادی ۲۔ بدنی

۳۔ مالی ۴۔ بدنی مالی

اعتقادی عبادت جن عقائد پر مشتمل ہے وہ تین ہیں

۱۔ الہیات (۲) نبوت (۳) معاد

الہیات کے عنوان کی تشریح میں ان مسائل کا بیان ہوگا۔ جو
براہ راست خدا تعالیٰ سے متعلق ہیں

الہیات کے تحت مسائل

۱۔ مسئلہ علم غیب

۲۔ مسئلہ جانہ ناظر

۳۔ مسئلہ استغانت

۴۔ مسئلہ ملک و اختیار

بدنی عبادت کے تحت مسائل کے عنوانات

* مسئلہ سجدہ * نداؤ پکار

* مسئلہ طواف

مالی عبادت کے تحت مسائل کے عنوانات

۱۔ مسئلہ نذر ۲۔ ذبح علی النفس

نبوت کے ذیل میں چند مسائل

۱. مسئلہ بشریت
۲. مسئلہ عصمت نبوت
۳. مسئلہ محبت حدیث
۴. مسئلہ معجزات
۵. مسئلہ ختم نبوت
۶. مسئلہ معراج جسمانی
۷. مسئلہ رفع و حیات عیسیٰ علیہ السلام

معاذ کے ذیل میں چند مسائل

- مسئلہ اثبات قیامت وحشر و نشر
- مسئلہ عذاب متبر
- قبر کی بحث میں منمنّا تخصیص القبور - بہار علی العتبر
- زیارت القبور - ایصال ثواب لاہل القبور کا بھی تفصیلی بیان ہوگا۔

بحث علم غیب

جہاں تک حضور عالی الصلوٰۃ والسلام کے علوم کا تعلق ہے۔ پروردگار عالم نے ان کو اس قدر علوم عطا فرمائے ہیں کہ کوئی ملک اور کوئی پیغمبر ان کی برابر ہی نہیں کر سکتا۔ یہ لمن ہر وقت ہر واقعہ کا علم صفات نبوت میں سے نہیں ہے۔ بلکہ صفات ربوبیت میں سے ہے۔

چنانچہ (التصدیقات ارف التلیسات) ص ۲۴ میں ہے۔

لَعَنَ اللَّهُ الْكَاذِبَ الْمُهَذَّبَ عَلَى الْمَقْدَرِ

نقول باللسان ونعتقد
 بالجنان ان سيدنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اعلم
 المخلوق قاطبة بالعلوم المتعلقة
 بالذات والصفات والتشريعات
 من الاحكام العملية والحكم
 النظرية والحقائق الحقة و
 الاسرار الخفية وغيرها من
 العلوم مالم يصل الى سرادقات
 ساحته احد من المخلوقات
 ملائكة مقربين ولا نبي مرسل
 ولقد اعطى علم الاولين و
 والآخرين وكان فضل الله
 عليه عظيماً. ولكن لا يلزم
 من ذلك علم كل جزئي جزئي
 من الامور الحادثة في كل آن
 من اوان الزمان حتى يصير
 غيبوبة بعضها عن مشاهدته
 الشريفة ومعرفة المنيفة
 نقلاً علميته عليه السلام و
 وسعته في العلوم وفضله

ہم زبان سے قابل اور قلب سے
 معتقد اس امر کے ہیں کہ سیدنا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمامی مخلوقات
 سے زیادہ علوم عطا ہوئے ہیں جن کو
 ذات و صفات و تشریعات یعنی
 احکام عملیہ و حکم نظریہ اور حقیقت ہستی
 حقہ اور اسرار مخفیہ وغیرہ سے
 تعلق ہے کہ مخلوق میں سے کوئی بھی
 ان کے پاس تک نہیں پہنچ سکتا۔
 نہ مقرب فرشتہ اور نہ نبی رسول
 اور نہ شک آپ کو اولین و آخرین
 کا علم دیا گیا ہے اور آپ پر حق تعالیٰ
 کا فضل عظیم ہے۔ لیکن اس سے یہ
 لازم نہیں آتا کہ آپ کو زمانہ کے
 ہر آن میں حادث و واقع ہوئی والے
 واقعات میں سے ہر جزئی کی اطلاع
 ہو کہ اگر کوئی واقعہ آپ کے مشاہدہ
 شریفہ سے غائب ہے تو آپ کے
 علم اور معارف میں ساری مخلوق سے
 افضل ہونے اور وسعت علمی میں معاذ اللہ
 نقص آجائے۔ اگر آپ کے علاوہ

فی المعارف علی كافة الاسام
وان اطاع علیها من الخلائق
والعباد کماله یضربا علمیه
سلیمان علیہ السلام غیبیہ
ما اطلع الهدد من عجائب
الحوادث حیث یقول انی
احطت بکمال مخطیہ و
جنتک من سیأ نبأ یقین

کسی اور کو خدا تعالیٰ نے اسکی اطلاع
دے دی ہو۔ جیسا کہ ہندو کو تو لمبیس
کے تحت تک پہنچا کر ان حالات کی
اطلاع دیدی اور سلیمان علیہ السلام
کو بتلایا تک نہیں۔ یہی وجہ ہے
کہ ہندو نے کہا۔ میں نے ایسی خبر
پائی ہے جس کی آپ کو اطلاع
نہیں اور شہر با سے میں
ایک سچی خبر لائی ہوں۔ ۱۷

المہند علی المقند

علم غیب کے متعلق اہل السنۃ وجماعۃ کا عقیدہ!

خلاصہ کلام یہ کہ علم غیب ایسا امر ہے
جس سے خدا تعالیٰ اکبلا موصوف
نبدوں کا اس کی طرف کوئی راستہ
نہیں ہے۔ اہل اللہ تعالیٰ اگر
تلاوے یا الہام بطور معجزہ و
کرامت کے فرماوے یا چند نینوں
سے جو کہ ممکن ہوں۔ پتہ چل
جائے۔

وبالجملة العلم بالغیب
امر تفرده به الله تعالى لا سبیل
الیہ للعباد الا باعلام منه
والهام بطریق المعجزۃ او
الکرامۃ او ارشاد الی الاستدلال
بالامارات فیما ین فیہ
ذلک (شرح عقائد ص ۱۲۲)
(شرح فقر اکبر ص ۱۸۵)

شرح العقائد میں علامہ نقی زانیؒ اور شرح فقر اکبر میں ملا علی قاریؒ

کی اس تصریح کے بعد قدرتا یہ خیال ذہن میں وارد ہوتا ہے اگر علم غیب خاصہ خداوندی ہے اور پروردگار عالم ہی اس کے ساتھ متفرد ہے تو انبیاء علیہم السلام بالخصوص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نیز اولیاء اللہ سے جس قدر غیب کی خبریں ثابت ہیں ان کا مطلب کیا ہے؟ سو اس شبہ کے جواب میں عرض ہے کہ علم غیب اُسے کہتے ہیں جو بلا واسطہ اور بغیر کسی ذریعہ کے آئے اور جو واسطہ اور ذریعہ کے ساتھ مثلاً اطلاع خداوندی یا اطلاع جبریل یا کشف والہام کے ذریعہ سے قلب پر وارد ہو۔ وہ اطلاع غیب۔ اظہار غیب انبار غیب تو کہلائیگا۔ مگر علم غیب نہیں کہلائے گا۔

اس بنا پر آنے والے مضمون میں دلائل و براہین سے ہمارا مقصد یہ ہوگا کہ علم غیب کا اطلاق ذاتی پر کیا جاتا ہے۔ عطائی کو نہ آج تک کتب شریعت میں علم غیب کہا گیا ہے اور اسے علم غیب کہنا جائز ہے۔ نیز غیر اللہ کا تعجب پر قبضہ ہونا کہ جب چاہے جان سے یہ بھیصوص قطعہ سے ثابت نہیں یہی وجہ ہے کہ لفظ علم اور لفظ غیب دونوں کو غیر اللہ کے لیے قرآنی آیات اور متواتر و مشاہیر روایات میں ثابت نہیں ہے۔ اور ^{مشریح} روایتیں ہمارے نزدیک حجت نہیں ہیں۔ کیونکہ باب العقائد میں وہ دلائل بروئے کار لائے جہاں سے جن سے عقائد کو ثابت کیا جاتا ہے اور باب الاعمال میں ان دلائل کو پیش کیا جاتا ہے، جو اعمال کے لیے مثبت ہو سکیں۔

اب ذیل میں

اولاً ان دلائل کا بیان ہوگا جن میں علم غیب کو صفات خداوندی میں سے شمار کیا گیا ہے

ثانیاً۔ اُن دلائل کا بیان ہوگا جن میں علم غیب کی غیر اٹھ سے نفی کی گئی ہے۔

ثالثاً۔ اُن دلائل کا بیان ہوگا جن میں حضور علیہ السلام سے لیکر چودہ سو سال تک کے معتبر علماء کے مذاہب نقل کئے گئے ہیں۔

خدا تعالیٰ کے عالم الغیب پر پراگیا بی دلائل

پہلی دلیل

<p>اللہ وہ ہے جس نے جو کچھ زمین میں ہے سب تمہارے لیے پیدا کیا۔ پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا تو انہیں سات آسمان بنایا اور وہ ہر چیز جانتا ہے</p>	<p>هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ</p>
---	---

(البقرہ) ۲۹

طرز استدلال

اس سے پہلی آیت میں تخلیق، احیاء، امات کا ذکر ہے اور اس آیت میں احسان بتلایا گیا ہے کہ صفحہ زمین پر جتنا قدر موجودات ہیں۔ انہیں انسان کے لیے بہت سے فوائد مضر و مستتر ہیں۔ آیت کے درمیان والے حصے میں ساتوں آسمانوں پر قبضہ قدرت اور ان کی تخلیق بیان کرنے کے بعد پروردگار عالم نے بطور دعویٰ کے فرمایا ہے کہ یہ موجودات ارضیہ
اور موجودات سماوی اور انہیں منافع کی تخلیق بخیر کلی علم کے نامکن ہے

اور اسی قسم کا علم صرف میرے لیے خاص ہے اور ظاہر ہے کہ نہ یہ کمالات
خدا تعالیٰ کے بغیر کسی اور میں ہیں اور نہ کوئی اور سب چیزوں کا عالم ہو سکتا ہے
اس کے بعد تخلیق آدمؑ اور سجود ملائکہ کا ذکر فرما کر خدا تعالیٰ نے واضح کر دیا کہ اگر
آدم علیہ السلام عالم الغیب اور عالم کل ہوتے تو اکل شجرہ کا ارتکاب نہ
کرتے اور اگر فرشتے عالم کل ہوتے تو لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلِمْتُنَا کا اقرار نہ کرتے
اگرچہ جن عالم الغیب ہوتے تو ان کا بڑا ابلیس سجدہ آدمؑ کا انکار نہ کرتا۔ اور عین
نہ بھڑایا جاتا۔

دوسری دلیل

<p>اور وہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین میں ہے جانتا ہے تمہارے پوشیدہ رازوں کو اور تمہارے ظاہری حالات کو اور جانتا ہے جو کہ تم کرتے ہو۔</p>	<p>وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ ۚ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُوْنَ (الانعام) 3</p>
--	--

طراز استدلال

زمین و آسمانوں میں اپنی قدرت و علم کا احاطہ ظاہر فرما کر بطور دعویٰ کے
فرمایا ہے کہ مخلوق کے ظاہر و باطن کا علم صرف پروردگار عالم کو ہے اور یہی
عالم الغیب کی شان ہے۔ بلاشبہ ان صفات میں خدا تعالیٰ کا کوئی شریک
نہیں،

تیسری دلیل

<p>بلاشبہ خدا تعالیٰ پر زمین و آسمان</p>	<p>اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ</p>
--	--

میں سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔

فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

(آل عمران) 5

————— (طرز استدلال) —————

خدا تعالیٰ نے فخر کے طور پر بیان فرمایا ہے کہ زمین و آسمان کی کوئی چیز مجھ پر مخفی نہیں ہے اور اگر کسی اور کے حق میں قرآن مجید نے اس قسم کی آیت پیش کی ہو تو ثابت کیا جائے۔

پہلی دلیل

جاننے والا ہے غیب و ظاہر کا اور وہ حکمت والا خبردار ہے۔

عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ 73
(الانعام)

مطلب واضح ہے۔ عیاں را چہ بیاں۔

پانچویں دلیل

کیا وہ نہیں جانتے کہ اللہ ان کا بھید اور ان کا مشورہ جانتا ہے اور یہ کہ اللہ غیب کی باتیں جاننے والا ہے۔

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (التوبہ) 78

————— (طرز استدلال) —————

معنی چیزوں اور سرگوشیوں کا جاننا علام الغیوب کا ہی کام ہے۔

چھٹی دلیل

اور تم جس حال میں ہوتے ہو یا قرآن میں سے کچھ پڑھتے ہو یا تم لوگ کچھ کام کرتے ہو تو ہم وہاں موجود ہوتے ہیں۔ جب تم اس میں مصروف ہوتے ہو اور تمہارے رب سے ذرہ بھر بھی کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے نہ زمین میں نہ آسمان میں۔ اور کوئی چیز اس سے چھوٹی اور نہ بڑی۔ مگر علم الہی میں ہے۔

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ۚ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِيهِ كِتَابٌ مُبِينٌ ۝ رِيس ۱۱

طرز استدلال

پروردگار عالم نے سب حالات کے علم کے متعلق حصہ بیان فرمایا ہے کہ میرے بغیر ان چیزوں کا علم کسی کو نہیں اور زمین و آسمان میں ہر ذرہ خدا تعالیٰ کے سامنے ہے۔ اور علم الہی سب معلومات کو محیط ہے۔

ساتویں دلیل

اللہ تعالیٰ جانتا ہے جس کو وہ چھپاتے ہیں اور ظاہر کرتے ہیں۔ بلاشبہ وہ دلوں کے راز کو جانتا ہے۔

يَعْلَمُ مَا يَشْرُونَ وَمَا يُغْلِبُونَ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ بَدَنٍ الْصُّدُورِ رَهُود ۵

طرز استدلال: خدا تعالیٰ کا علم نہ صرف ظاہر اور چھپی چیزوں پر حاوی

ہے بلکہ دلیل کے رموزات پہنانی سے بھی باخبر ہے۔

اٹھویں دلیل

وَاللّٰهُ غَنِيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَالْبَيْدِ يُرْجِعُ الْاَمْرَ كُلَّهُ
(رُحُوْد) ۱۲۳

اور آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ
بات اللہ ہی جانتا ہے۔ اور سب
کام کا رجوع اُسی کی طرف ہے۔

(طرز استدلال)

سب امور کا مرجع تو تبارہ ہو سکتا ہے کہ جیب عالم الغیب ہو۔

نویں دلیل

اَللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ
اُنْثٰى وَمَا تَغِيْضُ الْاَرْحَامُ
وَمَا تُنْزِلُوْنَ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
عِنْدَكَ بِمِقْدَارٍ عَالِمُ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيْرُ
الْمُتَعَالِ
آیت ۸
(الرعد)

اللہ کو معلوم ہے کہ جو کچھ ہر مادہ
اپنے پیٹ میں لئے ہوئے ہے
اور جو کچھ پیٹ میں سکڑتا اور بڑھتا
ہے اور اس کے اہل ہر چیز کا
اندازہ ہے۔
پوشیدہ اور ظاہر کا جاننے والا ہے
سب سے بڑا بلند مرتبہ ہے۔ ۱۲

دسویں دلیل

وَاِنْ مِّنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا
خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُہُ اِلَّا

اور ہر چیز کے میرے پاس خزانے
ہیں اور ہم صرف اسے اندازہ معین

۴۴
يَقْدِرُ مَعْلُومٍ (الحجرات) | پر نازل کرتے ہیں۔

۲۱ گیارہویں دلیل

وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ (النحل) ۴۴ | اور خاص خدا تعالیٰ کے لیے
آسمانوں اور زمین کا غیب
نوٹ :- جابر مجرور کی تقدیم تخصیص پر دلالت کرتی ہے۔ فافہم

بارہویں دلیل

رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ نَفْسِكُمْ
(بنی اسرائیل) ۲۵ | جو تمہارے دلوں میں تمہارا رب
خوب جانتا ہے۔
رف، نفوس کے اندر کا علم جانتا ہی عالم الغیب ہونے کی علامت ہے۔

تیرہویں دلیل

وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا
وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِمَنْ فِي
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (۵۴) | اور ہم نے آپ کو ان پر ذمہ دار
نہا کر نہیں بھیجا اور تیرا رب
خوب جانتا ہے جو آسمانوں
اور زمین میں ہے۔
استدلال واضح ہے۔ عیاں لاحقہ بیاں۔

چودھویں دلیل

الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اَسْتَوٰی
(۵) | رحمن جو عرش پر جلدہ کر ہے

اُسی کا ہے جو کہ آسمانوں میں ہے۔
اور جو زمین میں ہے اور جو کچھ اس
کے درمیان ہے اور جو کچھ گیلی
زمین کے نیچے ہے اور اگر تو بکپار
کر بات کہے۔ وہ تو جہری اور

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا
تَحْتَ الثَّرَىٰ وَإِن تَجَاهَدْ
بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْلَ
وَأَخْفَىٰ (طہ) ۷

زیادہ پوشیدہ کو جانتا ہے۔

(ف) مخفی ترین چیزوں کا جاننے والا بھی اللہ تعالیٰ ہے۔

پندرھویں دلیل

وہ جانتا ہے جو کچھ ان کے آگے اور
پچھے ہے اور ان کا علم اسے احاطہ
نہیں کر سکتا۔

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا
خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا

۱۱۵

(طہ)

(ف) خدا تعالیٰ کے علم کو کسی کا علم محیط نہیں ہے۔

سولھویں دلیل

رسول نے کہا کہ میرا رب آسمان اور
زمین کی سب باتیں جانتا
ہے۔

قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (الانبیاء) ۴

(ف) ہر جگہ کی بات سنا اور ہر راز کو جانتا اللہ تعالیٰ کا کام ہے

سترھویں دلیل

بے شک وہ جانتا ہے جو بات پکار کر کہو
اور جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو۔

إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ
وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ط ۱۱۰

والا نبیاء

رف، ظاہر و باطن جس کے سامنے عیاں ہو وہی عالم الغیب کہلایا جاسکتا ہے۔

اٹھارویں دلیل

کیا تجھے معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ
جانتا ہے۔ جو کچھ آسمان اور زمین
میں سے یہ سب کتاب میں لکھا ہوا
ہے۔ یہ اللہ پر آسان ہے۔

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ
ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى
اللَّهِ يَسِيرٌ ط الحج ۷۰

رف، مخلوق کے سامنے جس قدر مخفی چیزوں کا جاننا مشکل ہے۔ اس سے
کہیں زیادہ خدا تعالیٰ پر آسان ہے۔

انیسویں دلیل

وہ ان کے اگلے اور پچھلے حالات
جانتا ہے اور سب کاموں کا مدار
اللہ پر مدار ہے۔

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَمَا خَلْفَهُمْ وَالْحَىُّ اللَّهُ
تَرْجِعُ الْأُمُورَ ط الحج ۷۴

رف، امور کا مرجع تب تب کا۔ جبکہ سب امور کا عالم ہو اور ظاہر ہے
کہ یہ صفت یحییٰ خدا تعالیٰ کے کسی میں نہیں ہے۔

میسویں دلیل

آلَا إِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا اَنْتُمْ
عَلَيْهِ وَاَيُّكُمْ تَرْجِعُوْنَ
رالنور ۶۳

خبردار اللہ ہی کا ہے۔ جو کچھ کہ
آسمانوں اور زمین میں ہے اسے
معلوم ہے جس حال پر تم ہو اور جس
دن اس کی طرف پھیر لائے جائیگے۔
رف) جس کا قبضہ قدرت وہی عالم اور جو عالم الغیب ہے وہی مرجع کل ہے

اکیسویں دلیل

كَعَلَّمَ السِّرَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ۔ (الفوقانیہ) ۶

آسمان اور زمین کی پوشیدہ باتیں
جانتا ہے۔
رف) آسمانوں اور زمین کے جمیع پوشیدہ حالات کے جاننے کا دعویٰ
صرف خدا تعالیٰ کرزیب دیتا ہے۔

بائیسویں دلیل

قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ بَيِّنٰتٍ وَبَيِّنٰتُكُمْ
سَهِيْدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ (العنكبوت) ۵۴

کہدو اللہ میرے اور تمہارے
دو میان گواہ کافی ہے جو کچھ آسمانوں
اور زمین میں ہے جانتا ہے۔
رف) کامل شہادت اسی کی ہو سکتی ہے جو عالم مافی السموات
والارض ہو اور یہ صفت بجز خدا تعالیٰ کے کسی
اور میں موجود نہیں ہے۔

تیسویں دلیل

<p>اور بہت سے جانور ہیں جو اپنا رزق اٹھائے نہیں پھرتے۔ اللہ ہی انہیں اور انہیں رزق دیتا ہے اور وہ سُننے والا اور جاننے والا</p>	<p>وَكَايِن مِّن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (العنکبوت) ۶۰</p>
---	--

چوبیسویں دلیل

<p>اللہ ہی اپنے بندوں میں سے جس کے لیے چاہتا ہے رزق کشادہ کرتا ہے اور تنگ کرتا ہے بیشک اللہ ہر چیز کے جاننے والا</p>	<p>اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ (العنکبوت) ۶۱</p>
--	---

پچیسویں دلیل

<p>اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ بنی عاصی اس سے ذرہ کی مقدار جو کہ آسمانوں اور زمین میں اور نہ ذرے بہت چھوٹی اور نہ بڑی مگر علم الہی میں موجود ہے۔</p>	<p>غَلِيْمُ الْغَيْبِ لَا يَعْرُبُ عَنْهُ مَثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كُتُبٍ مُّبِينٍ وَالسَّيَّارُ ۳</p>
---	--

(طرز استدلال)

اگر آسمانوں اور زمین کے ذرے کا علم کسی اور کے لیے ثابت ہو

جائے تو خدا تعالیٰ کا اپنے مخلوق عالم الغیب فرما کر یہ تشریح کرنا یقیناً
خلاف واقع رہتا ہے۔

پھیسویں دلیل

قُلْ اِنَّ رَبِّي يَذْفُ بِالْحَقِّ
علام الغیوب (السیاہ)
جاننے والا ہے غیب کو۔ ۱۸

پس کہہ دیجئے بیشک میرا رب
یقیناً جانتا ہے سچا دین۔ وہ

طرز استدلال حضرت اقدس کی زبان درفشان سے پروردگار عالم
نے یہ اعلان کر دیا کہ قیامت تک کے لیے مخالفین کا ناطقہ بند کر دیا۔

ستائیسویں دلیل

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ
ثمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ
ازواجاً وما تحمِلُ مِنْ اُنْثٰى
ولا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا
يَعْلَمُ مِنْ مَّعْمُرٍ وَلَا يَنْقُصُ
مِنْ عُمْرِهِ اِلَّا فِي كِتَابٍ
انْ ذٰلِكَ عَلٰى اللّٰهِ يَسِيرٌ ۱۱

رفاطری

ہے۔

(طرز استدلال)

اور اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا
ہے مٹی سے پھر نطفے سے۔ پھر
تم کو جوڑا جوڑا بنایا اور نہ حمل والی
ہوتی کوئی عورت اور نہ اس کا
وضع حمل ہوتا ہے اور نہ کسی کو عمر
مٹی ہے اور نہ کم ہوتی ہے۔ مگر
علم الہی میں ہے۔
بلاشبہ یہ خدا تعالیٰ پر آسان

ٹھائیسیویں دلیل

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (رفا طہ) ۳۸

بلاشبہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کے غیب جاننے والا ہے بیشک وہ دلوں کے راز کو جاننے والا ہے۔
(ف) علم غیب اور علم الصدور کا ایک جا لایا جانا قابل غور ہے۔

تیسویں دلیل

يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ (مؤمن) ۲۰

وہ جانتا ہے چوری کی نگاہ کو اور جو کچھ کہ چھپاتے ہیں۔ سینے
(ف) کیوں نہ جانے عالم الغیب جو ہوتا۔

تیسویں دلیل

الْبَيْدُ يَرُدُّ عِلْمَ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ (احمد مسجد) ۲۷

اللہ کے حوائے ہے علم قیامت کا اور نہیں نکلتے میوے غلافوں سے اور نہ حمل ہوتا ہے۔ عورت کو اور نہ وضع حمل ہوتا ہے اس کو مگر اللہ کے علم کے ساتھ۔

(طرز استدلال) جب مخلوق سے علم الساعۃ مخفی ہی رکھا گیا تو لامحالہ اس علم کا مرجع خدا تعالیٰ کی طرف ہی ہوگا۔ اور ہونا چاہیئے۔

اكتسویں دلیل

له مقالید السموات و
والارض یسط الرزق لمن
یشاء و یتدرد انہ یکل
شیء علیم (شوری) ۱۲
اے اسی کے لیے ہیں آسمانوں اور زمین
کی چابیاں فراخ کرتا ہے۔ رزق جس
کے لیے چاہتا ہے اور تنگ کرتا ہے
بیشک وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے
رہزنا ستدلل) بے شک آسمانوں اور زمین کی چابیوں کا ملک اور رزق
کا بست و کشاد بغیر عالم کل کے ناممکن ہے ورنہ کسی کو کیا خبر کہ فلاں جگہ
کیا ہو رہا ہے۔

تیسویں دلیل

ان الله یعلم غیب السموات
والارض و الله بصیر بما
تعملون (الحجرات) ۱۱
بے شک اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین
کے غیب جانتا ہے اور اللہ قائل
دیکھنے والا ہے ان اعمال کو جو تم
کرتے ہو۔ ۱۱

تنتیسویں دلیل

له ملک السموات و الارض
یحیی و یمیت و هو علی کل
شیء قدير هو الاول و
الاخر و الظاهر و الباطن
اے اسی کے لیے آسمانوں اور زمین کا
ملک زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے
اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ وہی
اول ہے اور آخر ہے اور ظاہر ہے

اور باطن ہے اور وہی ہر چیز کو جاننے والا ہے۔

وہو بکل مشیم علیہ السلام
الحدید

طرز استدلال) خدا تعالیٰ نے واضح طور پر بیان فرمادیا ہے کہ عالم کل وہی ہو سکتا ہے جس کے قبضہ قدرت میں تمام زمین و آسمان ہو۔ زندہ کرنے اور مارنے پر قدرت رکھتا ہو۔ سب سے اول و آخر ہو اور ظاہر و باطن ہو۔

پنشنیویں دلیل

جانتا ہے کہ زمین میں داخل ہوتی ہے اور جو چیز کہ آسمان سے اُترتی ہے کہ جو چیز کہ اسیں چسپڑھتی ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو دیکھنے والا ہے۔

يعلم ما يلج في الارض و ما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم اينما كنتم والله بما تعملون بصير (الحديد) ۴

طرز استدلالی)

اس قدر علمی وسعت کا مالک وہی ہے جو سب کے ساتھ ہے اور سب کے اعمال کو دیکھتا ہے اور یقیناً وہی خدا ہے۔

پنشنیویں دلیل

داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور وہ دونوں کے ملا کر جانتا ہے

يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (الحديد) ۶

طرز استدلال) نسل و نسل کے تبدیل و تغیر کے ساتھ علاقے کے حالات

کا اگر جائزہ لے لیا جائے تو پھر تپ چلے گا کہ خدا تعالیٰ کس قدر وسیع علم رکھتے ہیں اور ہر جگہ کس طرح اپنی قدرت کا مظاہرہ فرماتے ہیں۔

پختیویں دلیل

اے مخاطب تو نہیں جانتا ہے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اُن چیزوں کو جو کہ آسمانوں اور زمین میں ہیں نہیں سرگوشی کرتے تین مگر چوتھا ان کا خدا ہوتا ہے۔ اور نہ پانچ ہوتے ہیں مگر چھٹا اُن کا خدا ہوتا ہے۔ نہاس کے کم اور نہ زیادہ۔ مگر خدا تعالیٰ اس کے ساتھ ہوتا ہے۔ جہاں وہ ہوں پھر قیامت کے دن ان کو اُن کے اعمال کی خبر دے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔

(ف) علم غیب اور حاضر ناظر کے مسئلے کے لیے یہ آیت بہنزلہ اکیر ہے۔

سختیویں دلیل

وہ اللہ تعالیٰ وہ ہے جس کے بغیر کوئی پرستش کے قابل نہیں ہے وہی غیب کو جاننے والا ہے۔ اور

الم تعلم ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض - ما يكون من يخوى ثلثة الالهو - رابعهم ولا خمسة الالهو - سادسهم ولا احدى من ذلك ولا اكثر الالهو - معهم اين ما كانوا ثم ينهبهم بما عهدوا يوم القيمة ان الله بكل شيء عليم - والمجاهد

هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم والحشر

اور ظاہر کو وہی رحمن حسیم ہے۔
(ف) اس آیت میں بھی تصریح کی گئی ہے کہ عالم الغیب خدا تعالیٰ کی
ذات ہے۔

ارتسیوں کی دلیل

وَإِنَّا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ | اور میں جانتا ہوں جو کچھ کہ تم چھپاتے
مَّا أَكُنْتُمْ (الْمُتَنَحِنُونَ) | ہو اور جو کچھ کہ ظاہر کرتے ہو۔
(ف) محض اشیاء کا علم بغیر علم غیب کے ناممکن ہے۔

آئنا لیسویں کی دلیل

يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ | جانتا ہے جو کچھ کہ آسمانوں اور زمین
الْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ | میں ہے اور جانتا ہے جو کچھ چھپاتے
وَمَا تَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ | ہو یا ظاہر کرتے ہو اور اللہ دہل
بِذَاتِ الصُّدُورِ | کے رازوں کو جانتا ہے۔
(التغابن)

(ف) آسمانوں اور زمین کے مخفیات اور سر و علم اور قلبی خیالات کا
بلا واسطہ جانتا ہی علم غیب کہلاتا ہے۔

چالیسویں کی دلیل

وَاسْتَرُوا قَوْلَكُمْ وَأَجْهَرُوا | آہستہ بات کرو یا زور سے اللہ تعالیٰ
بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ | دلوں کے رازوں کو جانتا ہے۔
الملك سدا

رہا سر و جہرا اور قلبی خیالات کو جاننا ہی علم غیب ہے۔

خلاصہ الدلائل

ان چالیس آیات سے دوزر روشنی کی طرح واضح ہو گیا۔

کہ تمام اشیاء کا تفصیلی علم صرف خدا تعالیٰ کے لیے خاص ہے۔ ہر طاہر و
 غنی اشیاء کا عالم خدا تعالیٰ ہے۔ نہ آسمانوں کی کوئی چیز غنی ہے
 اور نہ زمین کی سب کے اسرار و مخفیہ اور رموزات پنهانی کو جاننا خدا تعالیٰ کا
 خاصہ ہے۔ اسرار کے علاوہ قلبی تخیلات جن کا تعلق روحانی طور پر قلب کے
 وسط سے ہے اور ہر قسم کی سرگرمیاں بھی وہی جانتے ہیں۔ سب خزانے
 اُن کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ وہ نہ صرف عالم الغیب ہے بلکہ عالم الغیب ہے
 وہ صرف عالم مافی السموات والارض نہیں۔ بلکہ اعلم مافیہما ہے۔ اُس کا علم
 اشجار و ادماس کے قلیل و کثیر صغیر و کبیر آثار مستطیل اور دریا و قلع کے اندر
 رہنے والے جانوروں اور اُن کی غذا و اُن کی حقیقتوں، آسمان و زمین
 کے درمیانی فضا میں رہنے والی ہر جاندار (حیوانات) زمین کی غاروں میں ہر
 چھپنے والی اشیاء و خزانے۔ دھنوزلی۔ آئینہ آسنے والے چھوٹے بڑے واقعات
 پر محیط ہے اور یہی شان خداوندی ہے اور یہ شان اسی کے لیے خاص ہے۔
 اس قدر قرآنی دلائل کے بعد اب ہم ثابت کرتے ہیں کہ اس صفت
 سے نہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام موصوف ہیں اور نہ اولیاء اللہ
 نہ ملائکہ اور نہ جن۔

بیابیسویں ویل

قیامت کے روز مجد انبیاء علیہم السلام اپنے عالم الغیب نہ ہونے
کا استہرا کرینگے۔

جس دن جمع کرینگا۔ اللہ رسولوں کو
پس لپو چھیگا۔ کیا جواب دئے گئے
تھے۔ تم دنیا میں عرض کریں گے
ہیں کوئی علم نہیں۔ بلاشبہ آپ
ہی نبیوں کے جاننے والے ہیں۔

یوم یجمع اللہ الرسل
فیقول ما ذا اُجبتُم
قالوا لا علم لنا انک انت
علام الغیوب۔ (المائدہ)

۱۰۹

تینا بیسویں ویل

سینا آدم کا واقعہ اور اس سے استدلال

پس ہم نے کہا اے آدم بلاشبہ
یہ شیطان تیرا بھی دشمن ہے
اور تیری بیوی کا بھی۔ پس تم کو
جنت سے نہ نکال دے۔ اگر
نکال دیا تو پھر آپ مورد الزام
ٹھیرینگے۔ اور یہاں بہشت میں
نہ تو آپ بھوکے رہیں گے اور
نہ تنگ رہیں گے۔

وَقُلْنَا يَا آدَمُ ان هَذَا عَدُوُّ
لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكَ
مِنَ الْجَنَّةِ فَنَشْتَقِي ان لَكَ
الْاُخْرَىٰ فَنِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ
وَاِنَّكَ لَا تَظْمِئُ فِيهَا وَلَا
تَضْمَىٰ۔ فَسَوَّيْنَا لِيَ
الشَّيْطَانِ قَالَ يَا دَمْرُ هَلْ
اَدْلَكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ
وَمَلَكَ لَا يَبْلَى (طہ)

۱۲۰

(ظنِ استدلال) سیدنا آدم علیہ السلام کو اگر یہ علم ہوتا کہ شیطان کا تروکس
بے معنی اور مضر ہے بلکہ خروجِ جنت کا باعث ہے تو اکلِ ثمرہ کا
ارتکاب نہ کرتے۔ سو معلوم ہوتا کہ سیدنا آدم بھی عالم الغیب نہ تھے۔

چوتھا لیسویں دلیل

سیدنا نوح علیہ السلام کا اقرار

ولا اقول لكم عندى خزائن
الله ولا اعلم الغيب ولا
اقول انى ملك (مرد)

۳۱

اور میں تمہیں نہیں کہتا کہ میرے
پاس خدا تعالیٰ کے خزانے ہیں اور نہ
میں غیب جانتا ہوں۔ اور نہ میں
کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔

پنوا لیسویں دلیل

سیدنا نوح علیہ السلام کے واقعہ سے استنباط مقصد

قال نوح انه ليس من
اهل امة عمل غير
صالح فلا تسئلن ماليين
لك به علم (مرد)

۳۲

فرمایا رب نے اسے نوح نبی راہ
تیرے اہل سے نہیں ہے۔ بلاشبہ
اُس کے عمل بد ہیں۔ پس آپ مجھ سے
اُس چیز کا سوال نہ کیجئے جس کا آپ
کو علم نہیں ہے۔

(ظنِ استدلال) سیدنا نوح علیہ السلام نے پروردگارِ عالم کے سامنے
کنعان کے متعلق عرض کیا کہ یہ میرے اہل سے ہے۔ خدا تعالیٰ کے نزدیک
اہل سے مراد باعمل اولاد ہوتی۔ خلاصہ یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نگاہ

نسب پر مبنی اور رب العالمین کی نظر حسب پر۔ اسی لیے خدا نے قدوس نے
تصریح فرمادی کہ اسے نوح آپ کو میری مراد کا علم نہیں ہے۔ پس اگر حضرت
نوح علیہ السلام عالم الغیب ہوتے تو نہ عالم الغیب ہونے کا انکار کرتے اور
نہ خدا تعالیٰ ان کو کسب لکھ بہ علم فرماتے۔

چھالیسویں دلیل

حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا اپنا عقیدہ

اسے ہمارے رب بیشک آپ جانتے
ہیں۔ اُس کو جسے ہم چھپاتے ہیں اور
جو ظاہر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہیں
نہ تو آسمان کی کوئی چیز مخفی ہے اور نہ
زمین کی۔ ۱۲

رَبَّنَا اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نَخْفِي وَمَا
نَعْلَمُ ۚ وَمَا يَخْفَىٰ عَلٰی اللّٰهِ مِنْ
شَيْءٍ فِیْ اَرْضٍ وَلَا
فِی السَّمَاءِ۔ (ابراہیم)

38

۱۲

طرز استدلال: اگر ابراہیم علیہ السلام کے عقیدے میں خدا تعالیٰ کے سوا
کوئی اور بھی عالم الغیب ہوتا تو علم مخفیات کی تخصیص کی نسبت خدا تعالیٰ کی طرف
نہ کرتے بلکہ اپنی ذات یا کسی اور پیغمبر کو بھی شریک کر دیتے۔ چنانچہ ہمارے اس
استدلال کی تشریح سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے بدیں الفاظ فرمادی کہ خدا تعالیٰ
پر نہ زمین کی چیز مخفی ہیں اور نہ آسمانوں کی۔

سنتائیسویں دلیل

فریح اسماعیل اور اظہار حقیقت

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ | پس جب حضرت اسماعیلؑ دوڑنے لگے

يٰۤاَيُّهَا اِنِّى اَرِىٰ فِى الْمَنَامِ رَاٰى
اِذْ يَجْعَلُكَ فَا نَظَرْنَا ذَا تَرٰى قَال
يٰۤاَبَتَا فَعَلْ مَا قَوْمُكَ يَفْعَلُوْنَ
اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ ۝۴
فَلَمَّا اسْلَمَّا وَاْتَلٰهُ لِلْجَبِيْنَ
وَنَادٰ يٰنَهْ اَنْ يَّا اِبْرٰهِيْمَ
قَدْ صَدَّقْتَ الرّٰى وَاٰوَدَا اٰنَا
كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ۝۵
(روالصفحت)

لگا تو فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے اے
میرا بیٹا۔ میں نے نیند میں دیکھا ہے۔ کہ
میں تجھے ذبح کر رہا ہوں۔ پس تیرا منشاء
کیا ہے۔ عرض کیا اے آبا جان! جو
آپ کو حکم کیا گیا ہے وہی کیجئے۔ عنقریب
آپ مجھے مگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ تو
صابرین میں سے پائیں گے۔ اور ہم نے
نہاکی۔ اے ابراہیم! آپ نے اپنے
خواب کی تعبیر پوری کر دی۔ ہم اسی
طرح محسنین کو جزا دیا کرتے ہیں۔

طراز استدلال

دونوں باپ بیٹے گردن کاٹنے اور کٹوانے کی نیت سے تعمیل ارشاد میں مصروف
تھے اور اسی میں ان دونوں کی کامیابی کا راز مستتر تھا۔ علیٰ سبیل التیقین یہی کہنا پڑے گا۔
کہ دونوں گردن کے زکٹ مکے سے بے خبر تھے۔ پس معلوم ہوتا کہ عالم الغیب خدا تعالیٰ
کے بغیر اور کوئی نہیں۔ ورنہ دونوں حضرات کا اقدام محمول علیٰ الحقیقہ نہیں رہتا۔

اثر تیسویں دلیل

فرشتوں کے کھانا نہ کھانے سے استشہاد

کیا تیرے پاس ابراہیم علیہ السلام کے معزز
مہمانوں کی بات پہنچی ہے۔ جب اس پر
داخل ہوئے تو سلام کہا۔ ابراہیم علیہ السلام

ہل آتک حدیث ضیف ابراہیم
المکرمین ۱۱۱ اذ دخلوا علیہ
فقالوا سلّٰمًا قال سلّٰم

قوم منکرون فراغ الی اہل النجا
 بجل سملین فقریہ الیہم
 قال الاتاکلون فاوجس
 منهم خیفۃ قالوا لا تخف
 ویشادکہ بسلام علیہ ۲۸
 (والذاریہ)

نے بھی سلام کہا اور یہ بھی خیال کریں کہ
 قوم نادان واقف ہے پس گھر جا کر بھونا
 بڑا موٹا کچھڑے کا گوشت لایا اور
 ان مہانوں کے قریب کیا اور فرمایا
 کہ کیا تم نہیں کھاتے ہو پس چھاپا اپنے
 دل میں ان کا ڈر کہنے لگا۔ نہ ڈر۔
 اور اُسے انہوں نے عالم بیٹے کی

خوشخبری سنائی :

رطرز استدلال اگر سیدنا ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام کو علم غیب
 ہوتا تو پہچان جاتے کہ یہ انسان نہیں ہیں بلکہ فرشتے ہیں۔ تھوڑے سے وقت
 کے لیے تمثیل بالبشر بن کر آتے ہیں۔ ورنہ حقیقت میں یہ کھانے پینے سے پاک
 ہیں۔

نیز فرشتے بھی عالم الغیب نہ تھے۔ کیونکہ اگر ان کو علم ہوتا تو وہ سیدنا
 ابراہیم علیہ السلام کو کھانے آنے سے روک دیتے۔

انچاسویں دلیل

سیدنا سلیمان علیہ السلام کو اپنی موت کے وقت کا تپہ نہ تھا

پس جب اُن کو وفات دے دی تو
 اُن کو موت پر کسی چیز نے خیر نہ
 کیا مگر دیکھنے کے کھا گئی ان کے
 عصا کو۔

فلما قضینا علیہ الموت
 ما دلہم علی موتہ الا
 دابة الارض تاکل مناتہ
 (الانبیاء) ۱۷

(طرز استدلال) سیدنا سلیمان علیہ السلام جنات سے کام کر رہے تھے
 اتنے میں اُن کا نوح قفسِ عنصری سے پرواز کر گیا اور جن دیے کے دیے کام
 میں مصروف رہے پس اگر سلیمان علیہ السلام عالم الغیب ہوتے اور وقوع موت
 کے وقت سے باخبر ہوتے تو جناتوں کو جلدی کام سمیٹ لینے پر مجبور کر دیتے
 اور آگے کام نہ کرنے دیتے تو اس خیال میں تھے کہ یہ سارا کام میری ماتحتی میں
 ہوگا جو کہ آپ کے بعد پورا نہ ہو سکا۔

پچاسویں دلیل

حضرت سلیمان علیہ السلام کے واقعہ سے توفیق مقصد

حتیٰ کہ جب سلیمان علیہ السلام مع لشکر کے
 چیونٹی کی وادی پر آئے تو چیونٹی نے
 کہا اے چیونٹیو! اپنی بلوں میں گھس
 جاؤ۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان
 کا لشکر تم کو روند نہ ڈالے پس حضرت
 سلیمان علیہ السلام ہنس پڑے اور
 فرمایا۔ اے میرے رب مجھے بخش
 کہ میں تیری ان نعمتوں کا شکر کروں
 جو کہ تو نے میرے اوپر اور میرے
 والدین پر کی ہیں اور مجھے توفیق دے
 کہ میں تیری رضا والے نیک عمل کروں
 اور مجھے اپنی مہربانی سے اپنے نیک

حتیٰ اذا التوا علی وادخل
 قالت مملۃ یا ہیا الی الدخل
 مسکنکم لا یحطمنکم
 سلیمان و جنودہ و ہم
 لا یشعرون فتبسم صاحبکا
 وقال رب اوزعنی ان اشکر
 نعمتک الّتی انعمت علی
 وعلی والدّتی وان اعمل
 صالحا ترصنہ وادخلنی
 برحمتک فی عبادک الصّالحین
 و تفقد الطیر فقال مالی^{۱۹}
 لا اری الھدھد ام کان

من الغائبین (النمل)

بندوں میں داخل رکھنا اور سلیمانؑ
نے پرندوں کی دیکھ بھال کی تو فرمایا

کیا وجہ ہے کہ میں بُرہند پرندے کو نہیں دیکھ رہا یا وہ غائب ہونے والے سے ہو
چکا ہے۔ ۱۲

(طرز استدلال) پروردگار عالم نے حبیبِ تبار دیا تو چیونٹیا کی آواز سنا دی
اور نہ بتلایا تو ہمدھم پرندے کا پتہ نہ چل سکا۔ سو معلوم ہوا کہ سیدنا سلیمانؑ
علیہ السلام کو علم غیب نہ تھا۔ کیونکہ عالم الغیب کے آگے کوئی چیز معفی نہیں
ہوتی۔

دلیل ۵۱

تائید مزید

فرمایا سلیمانؑ علیہ السلام نے اب
دیکھ لیں گے۔ کیا تو نے سچ کہا ہے
یا تو جھوٹوں میں سے ہے۔

قال سننظر اصدق
امرکنت من الکذبین
(النمل) ۱۷

(طرز استدلال) سیدنا سلیمانؑ کو حقیقتِ حالات کی خبر نہیں تھی تب تو
فرمایا کہ اے بُرہند ہم عنقریب تجھے دیکھ لیں گے کہ تو اس خبر میں سچا ہے یا
جھوٹا۔ ورنہ اُن کو اس قسم کے اظہارِ خیال کی ضرورت ہی کیا تھی۔ جو غیبِ ان
ہوتا ہے وہ یوں کہتا ہے کہ مجھے حقیقتِ حالات کی خبر ہے۔

دلیل ۵۲

حضرت ماقو علیہ السلام گھبرا گئے

وہل اشلک نبوا الخضم | جب فرشتے دیوار کو ذکرِ عبادت خانہ

میں آئے۔ جب داخل ہوئے
داؤد کے پاس تو ان سے گھبرایا۔
وہ بولے مت گھبراؤ۔

إِذْ تَسُوْرُ الْمَحْرَابَ إِذْ
تَخْلُوْا عَلٰی دَاوُدَ فَفَزِعَ
مِنْهُمْ قَالُوْا لَا تَخَفْ
(ص)

رطرن استدل (اگر مینا داؤد علیہ السلام کو علم غیب ہوتا تو ان ملائکہ سے
ذرا بھر بھی خوف اور گھبراہٹ محسوس نہ فرماتے۔

دلیل ۵۳

لوط علیہ السلام فرشتوں کو بے ریش لڑکے سمجھ بیٹھے

اور جب ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے
حضرت لوط علیہ السلام کے پاس پہنچے
تو حضرت لوط علیہ السلام غمگین ہوئے
اور دل میں تنگی محسوس کی اور فرمایا
آج کا دن بڑا سخت ہے کیونکہ فرشتے
بے ریشوں کی شکل میں آئے تھے اور
قوم برا کام کرنے کی عادی تھی حضرت
لوط علیہ السلام کے پاس پرانی عادت
کے مطابق قوم بے ریشوں کو دیکھ کر
دوڑتی آئی اور فرمایا میں غیب سے

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا
سِیْئٌ بِهْمُ وَضَاقَ بِهْمُ
ذَرْعًا وَقَالَ هٰذَا یَوْمٌ عَصِیْبٌ
وَجَاءَكَ قَوْمٌ مَّهْمٌ
اِلَیْهِ دَرَمَن قِیلَ کَانُوْا الْعِیْلُوْنَ
السَّیِّئَاتِ وَقَالَ یَقُوْمُ هٰرَآءُ
بِنَاتِیْ هَرَبٌ اَطْهَرُ لَکُمْ فَاَتَقُوْا
اِلٰهَکُمْ وَلَا تَخْزُوْنِ فِیْ ضِیْعِیْ
اَلِیْسَ مِنْکُمْ رَجُلٌ مَّشِیْدٌ
(ہو)

اے قوم یہ میری بیٹیاں ہیں یہ زیادہ پاک ہیں تمہارے لیے۔ پس ڈرو اللہ تعالیٰ
سے اور تم میرے بہانوں کے سلسلے میں مجھے رسوا نہ کرو کیا تم میں کوئی سمجھدار

انسان نہیں ہے؟ ۱۳

(طرز استدلال) اگر سیدنا لوط علیہ السلام عالم الغیب ہوتے تو وہ بیان
اور آثار کی شکلوں سے متشکل شدہ ملائکہ کو پہچان لیتے اور ان کے تمام مقام
بنات کو پیش نہ فرماتے۔ اور ہلواۓ ضیفی فلا تفضحون
واتقوا اللہ ولا تخزون (الحجر) نہ فرماتے

دلیل ۵۴

حضرت عزیر علیہ السلام وفات پا کر پھر زندہ ہو گئے۔

یامثل اس شخص کے جو گدالستی پر
اور وہ بستی اپنی چھتوں پر گہری
پڑی۔ کہنے لگے اے اللہ ان کے
مرنے کے بعد ان کو کس طرح زندہ
کرے گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے
تو سال موت دے دی۔ اس کے
بعد اسے اٹھایا اور پوچھا آپ کتنا
عرصہ یہاں رہے ہیں۔ پیغمبر نے جواب
دیا۔ ایک دن یا کچھ کم۔ کہا تو سال
یہاں رہا ہے پس دیکھ اپنی روتی
اور اپنا پانی بالکل ان میں تغیر
نہیں آیا۔ دیکھ اپنے کھوتے کی طرف
اور ضرور ہم تجھے لوگوں کے لیے

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ
وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا
قَالَ إِنِّي مَحْيٍ هَذِهِ اللَّهُ
بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ
مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ
قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ
يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ
لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ
إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ
يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ
وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ
وَانْظُرْ إِلَى عِظَامِكَ كَيْفَ نَشَرْنَاهَا
ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا

تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمَ أَنَّ
اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
(البقرة) ۲۵۹

نشانی بنائیں گے وہ ہڈیوں کی طرف کہ
اُن کو ہم کس طرح اُبھار کر جڑ دیتے
ہیں۔ پس جب واقعہ ظاہر ہوا اُنکے
لیے تو فرمایا۔ مجھے معلوم ہے کہ خدا تعالیٰ

ہر چیز پر قادر ہے۔

(طرز استدلال) عزیر علیہ السلام کو معلوم نہ ہو سکا کہ وفات کی حالت میں
کتنی مدت گزر چکی ہے۔ سچ ہے کہ عالم الغیب خدا تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں

دلیل ۵۵

ذکر یا علیہ السلام کا اظہار رحمت و استجاب

یا اللہ تیری رحمت کا ذکر ہے جو کہ
اللہ کے بندے حضرت زکریا پر ہوئی
جبکہ انہوں نے اپنے رب کو آہستہ
آہستہ پکارا کہا اے رب بے شک
میری ہڈیاں بوڑھی ہو گئی ہیں اور چپکا
اٹھا ہے باعتبار بڑھاپے کے اور
اے میرے رب! میں تجھ سے
مانگنے میں ناامید نہیں ہوں اور میں
ڈرتا اپنے بعد اپنے ورثہ سے اور
میری بیوی بانجھ ہے پس مجھے اپنی
طرف سے وارث نہ ملے گا اور

كَهِيْ عَصَاكَ ذِكْرَ رَحْمَةٍ
رَّبِّكَ عَبْدُكَ ذَكْرًا اِذْ
نَادَى رَبَّهُ نِدًا خَفِيًّا
قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهْنُ الْعِظَمِ
مِنِّیْ وَاسْتَغْلَیْ الرَّاسُ
شَيْبًا وَّلَمْ اَكُنْ بِدُعَاؤِكَ
رَبِّ شَقِيْلًا وَاِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ
مِنْ وَّرَیِّ وَكَانَتْ اِمْرَاَتِیْ
عَاقِرًا فَهَبْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ
وَلِیًّا یَّرِثُنِیْ وَیَرِثْ مِنْ
اٰلِ یَعْقُوْبَ وَاجْعَلْ لِّیْ

رَضِيًّا ۝ يٰۤاٰۤرَٔٓا اِنَّا نَبْرَحُ
 بِغُلَامٍ اَسْمٰهٖ حٰجِي لَمْ
 نَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا
 قَالَ رَبِّ اِنِّيْ سَيِّئٌ
 غَدِرٌ وَكَانَتْ اِمْرَتِيْ عَاقِرًا
 وَفَدَّ بِلَغْتٍ مِنَ الْكَبِيْرِ
 عَتِيًّا ۙ قَالَ كَذٰلِكَ قَالَ
 رَبُّكَ هُوَ عَلٰى هٰٓئِيْنَ وَقَدْ
 خَلَقْتَكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ
 شَيْئًا ۙ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْ
 اٰيَةً ۙ قَالَ اِنِّيْٓ اَتٰىكَ اِنْ لَا
 تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلٰثَ لَيَالٍ
 سَوِيًّا ۙ (مریم)

اکی لعقوب کا وارث بنے۔ اور
 اے میرے رب اُسے برگزیدہ
 بنانا۔ پس اللہ نے فرمایا۔ اے
 زکریا! بیشک ہم تجھے بشارت دیتے
 ہیں ایک بچے کی جس کا نام کچی
 ہے۔ ایسا نام ہم نے اس سے
 پہلے کسی کا نہیں رکھا عرض کیا
 یا اللہ! مجھے بتایا کیسے ہوگا حالانکہ
 میری عورت بانجھ ہے اور میں بہت
 بوڑھا ہو چکا ہوں۔ جبریل نے عرض
 کیا تیرا رب کہتا ہے کہ میرے اوپر یہ آسان
 ہے۔ میں نے آخر تجھے بھی تو پیدا کیا ہے
 حالانکہ تو کوئی چیز بھی نہیں۔ عرض کیا
 اے رب میرے لیے نشانی بیان

فرمائیے۔ فرمایا نشانی یہ ہے کہ تین راتیں تو کسی سے بات نہ کر سکیگا۔ ۱۲
 (طرز استدلال) سیدنا زکریا علیہ السلام کا اظہارِ حیرت و تعجب نیز ملائکہ
 سے متعلق دریافت کرنا بتاتا ہے کہ وہ عالم الغیب نہ تھے۔

دلیل ۵۶

حضرت یعقوب علیہ السلام نے برادرانِ یوسف پر اعتبار کر لیا اور یوسف علیہ السلام
 کی اجازت دے دی

لقد كان في يوسف و
 اخوته آية للسائلين
 اذ قالوا ليوسف واخوته
 احب الي ابينا منا ونحن
 عصبة فان ايانا لفي ضلالت
 مبين و اقتلوا يوسف
 اوارا طر حرة ارضنا لخل لكم
 وجه ابيكم وتكونوا من
 بعد فتوما صالحين
 قال قائل منهم لا تقتلوا
 يوسف والفقرة في غيب
 الحب يلتقطه بعض السيل
 ان كنتم فعلمين قالوا
 يا ايانا مالك لا تامن على
 يوسف وانا له لنا صيرون
 ارسله معنا غدا يرتد و
 يلعب وانا له لحفظون
 (يوسف)

البتہ تحقیق یوسف علیہ السلام اور اس کے
 بھائیوں کے واقعہ میں پوچھنے والوں کے
 لیے نشانی ہے جبکہ کہنے لگے۔ البتہ
 یوسف اور اس کا بھائی ہم سے
 ہمارے باپ کو زیادہ پیارے ہیں۔
 اور ہم جماعت ہیں۔ بیشک ہمارا باپ
 کھلی زیادتی میں ہے یوسف کو یا تو قتل
 کر دو اور یا اسے ایسی زمین میں ڈال
 دو جو اسی کی ہو تاکہ تمہارے باپ کی
 توجہ تمہاری طرف مبذول ہو جائے۔
 اور اس کے بعد تم نیک بن جاؤ۔ ایک
 نے ان میں سے کہا کہ یوسف کو قتل نہ
 کرو۔ اسے گناہ کنوئیں میں ڈال دو
 اسے بعض مسافر لے جائیں گے اگر
 تم کرتے ہو کہنے لگے اے باپ آپ کو
 کیا ہو گیا ہے کہ یوسف علیہ السلام
 کے متعلق ہم پر اعتبار نہیں کرتے ہم تو
 اس کے خواہ میں ہمارے ساتھ
 کل صبح بھیج دے کھیلے گا اور ہم اس

کی رکھوالی کریں گے۔ ۱۲۰

(طرز امتحان) برادران یوسف کی خبیثہ چیریں اور باہمی شوروں کا اگر

یعقوب علیہ السلام کو علم ہوتا تو کبھی بھی حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے پردہ
نہ کرتے۔ نیز بھیلوں کے کچھا جانے کے قائم مقام صراحتاً فرمادیتے کہ کہیں
میرے عزیز بیٹے کی جان کو تم دیدہ دانستہ تلف نہ کر دو بلکہ فرمایا۔

أَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ
وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ
(یوسف) ۱۳

مجھے ڈر ہے کہ اُسے بھیر یا نہ کھا
جائے اور تمہیں ہنسہ تک نہ
ہو۔

دلیل ۵۸

روتے روتے آنکھیں سفید ہو گئیں

وَإِنِّي ظُنُّتُ لَنَظُنُّهُ مِنَ الْخُزْنِ
فَهُوَ كَظِيمٌ (یوسف)

اس کی آنکھیں غم کی وجہ سے سفید
ہو گئیں۔ پس وہ غم کو دبا رہا تھا
(طرز استدلال) آنکھوں کا سفید ہونا کثرتِ بکا کی وجہ سے تھا۔ اور
یہ رنج و الم یوسف علیہ السلام کے حالات سے بے خبری کی بنا پر تھا نیز
اگر یوسف علیہ السلام کو اپنی تکلیف کا علم ہوتا تو وہ اپنے بھائیوں کے ساتھ
نہ جاتے۔

دلیل ۵۹

عصا سانپ بن گیا اور موسیٰ علیہ السلام دور بھاگ گئے۔

وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى
قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا
وَأَهْشَىٰ رَهْأَىٰ عَلَيَّ غَلِيظُ وَحْيٍ

اور یہ کیا ہے تیرے دائیں ہاتھ میں
اے موسیٰ۔ بولا یہ میری لٹکی ہوئی ہے
اس پر اسکتا ہوں اور پتے جھارتا ہوں

فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى ۚ قَالَ
الْقَهَّارُ يُمَوِّسِي ۚ فَالْقَهَّارُ
فَادَا جِبَةَ تَسْعَى ۚ قَالَ خُذْهَا
وَلَا تَخَفْ ۚ (طه)

اور اس سے اپنی بکریاں پر ازبیرے
اسیں کتنے کام میں۔ فرمایا ڈال دے
اس کو اے موسیٰ تو اس کو ڈال دیا
پھر تب ہی وہ سانپ ہے دوڑتا
فرمایا پکڑ لے اس کو اور نہ ڈر

دلیل ۶۰

فَلَمَّا تَفَتَّىٰ مُوسَىٰ الْاَجِلَ
وَسَارِبًا هَلًا ۚ اَنْتُمْ مِنْ جَانِبِ
الطُّورِ نَارًا ۚ قَالَ لَا هَلِيْ ۚ اَمْ كُنْتُمْ
اَنْتُمْ نَارًا ۚ اَلْعَلَىٰ اَنْتُمْ
مِنْهَا يَخْبِرُ اَوْ جَذْوَةً مِنْ
النَّارِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۚ
فَلَمَّا اتَّهَانُوا نُوْدِي مِنْ شَاطِئِ
السَّوَادِي الْاَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ
الْمَسَارِكَةِ ۚ مِنَ الشَّجَرَةِ
اَنْ يَمُوسِي ۚ اَنْ اَنَا اَللَّهُ رَبُّ
الْعَالَمِينَ ۚ وَانِ الْقَوْصَاكَ
فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانِ
وَلِيْ صَدِيرًا ۚ لَمْ يَعْقِبْ ط
لِيَمُوسِي ۚ اَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ

پھر جب پوری کر چکے موسیٰ وہ مدت
اورے کر چلا گھر والی کو۔ دیکھی
پہاڑ کی طرف سے ایک آگ۔ کہا اپنے
گھر والوں کو۔ ٹھیکرو میں نے دیکھی
ہے ایک آگ۔ شاید اے آؤں تمہارے
پاس وہاں کی کچھ خبر یا اگلا آگ کا
شاید تم گرمی حاصل کرو۔ پھر جب
پہنچا اس کے پاس تو آواز ہوئی
میدان کے داہنے کنارے سے۔
برکت والے تختہ سے اس درخت
سے کہ اے موسیٰ میں ہوں میں شاہد
جہاں کا رب اور یہ کہ ڈال دے اپنی
لاٹھی۔ پھر جب دیکھا اس کو ہنپھٹا
جیسے سانپ کی عادت ہے۔ اٹھا پھرا

انک من الامنین ۳۱

(القصص)

منہ موڑ کر اور نہ سمجھے دیکھا۔ اے موسیٰ
آگے۔ اور نہ ڈر۔ تجھ کو خطرہ نہیں

در ذلالت (پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام آگ کی حقیقت اور مکان کی پاکیزگی
اور بلندی سے نا آشنا تھے تب تو پروردگار عالم نے جوتا اتارنے کا
حکم دیا۔ اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب عصا کو سانپ کی شکل میں بدلا
ہوا دیکھا۔ تو ڈر کر دور تشریف لے گئے اور یہی علامت تھی حقیقت حال سے
بے خبری کی جس کی اطلاع پروردگار عالم نے دے کر اطمینان دلایا۔

دلیل ۶۱

حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے دن اسی عقیدے کا اعلان فرمائیں گے

جبکہ خدا تعالیٰ قیامت کے دن فرمائیں گے
اے عیسیٰ ابن مریم کیا تو نے لوگوں سے
کہا تھا کہ مجھے اور میری والدہ کو اللہ
کے سوا کارساز مانو تو حضرت عیسیٰ م
عرض کریں گے یا اللہ تیری ذات شریکوں
سے پاک ہے۔ مجھے کیا حق ہے کہ میں
ایسی بات کہتا ہوں کا مجھے حق نہ تھا۔
اگر میں کہتا تو تجھے علم ہوتا۔ کیونکہ
جو کچھ میرے دل میں ہے تو جانتا

اذ قال الله يعيسى ابن مريم
عامت قلت للناس اتخذوني
وامي الهين من دون الله
قال سجنك ما يكون لي
ان اقول ما ليس لي بحق
ان كنت قلت فقد علمته
تعلم ما في نفسي ولا أعلم
ما في نفسك انك انت
علام الغيوب ۱۱۶ (المائدہ)

ہے اور جو کچھ تیرے ہاں ہے۔ نہیں جانتا۔ تو تو شیک غلام الغیوب
ہے۔

ازنباط مضامین

پہلی کتابیں دلیلوں سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ عالم الغیب ہونا خدا تعالیٰ کی صفت ہے۔ اس کے بعد سب سے دلائل سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ گذشتہ انبیاء علیہم السلام عالم الغیب نہیں تھے اب یہ ثابت کیا جاتا ہے کہ علم غیب خدا تعالیٰ کا خاصہ ہے۔

دلیل ۶۲

خداوندی اعلان

واعلموا ان الله بكل شئ عليم | اور جان لو، بیشک اللہ ہی ہر چیز
(البقرہ) ۲۲۱ | کو جاننے والا ہے۔

دلیل ۶۳

حضور علیہ السلام کو عقیدہ حق کے ابلاغ کا حکم

ولقولون لولا انزل عليه
آية من ربنا فقل انما
الغيب لله فانتظروا انا
معكم من المتظريين
(یونس) ۲۵

اور کہتے ہیں کہ کیوں نہیں نازل کی گئی محمد مصطفیٰ پر اس کے رب کی طرف سے کوئی دلیل۔ پس تو فرماؤ کہ شے غیب خدا تعالیٰ کا خاصہ ہے پس تم انتظار کرو۔ اعلیٰ میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں سے

غیب کے متعلق قرآنی عقیدہ

دلیل ۶۳

<p>کہہ دیجئے آسمانوں اور زمین میں کوئی بھی خدا کے بغیر غیب نہیں جانتا۔</p>	<p>قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ (النمل) ۲۵</p>
--	--

ارتباط

اب وہ وہاں پیش کئے جائیں گے جن میں حضور علیہ السلام نے
عالم الغیب ہونے کی نفی کی ہے۔

دلیل ۶۴

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنا عقیدہ اور اپنا اعلان

<p>کہہ دیجئے۔ میں نہیں کہتا تم کو کہ میرے پاس خدا تعالیٰ کے خزانے ہیں۔ اور نہ میں غیب مان رہا ہوں</p>	<p>قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ پک (انعام) ۵۵</p>
---	---

دلیل ۶۵

علم قیامت کے متعلق خداوندی فیصلے

<p>آپ سے قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ قیامت کا علم خدا کے پاس ہے۔ تجھے کس نے</p>	<p>لَيْسَ شَرَكُ النَّاسِ بِمَنْ السَّالِحَةُ قُلْ أَعْلَمُهَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَآدِرُ الْيَقِينِ لَعَلَّ السَّالِحَةَ</p>
--	--

۴۳ | ۶۳
 متکون قویا: واحزاب | بتایا ہے کہ شامہ قیامت قریب ہو

دلیل ۶۷

قیامت کا علم اور قرآنی اعلان

تجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ قیامت
 کب قائم ہوگی تجھ کو کیا کام اسکے ذکر سے
 تیرے رب کی طرف ہے پہنچ اسکی

یسئلونک عن الساعة

ایان مرسہا فیم انت

من ذکرها الی ربک منتہا
 المشرقت

دلیل ۶۸

اگر میں عالم الغیب ہوتا

بگر میں جانتا تو اپنے لیے استکثار میں الخیر کرتا
 اور مجھے کبھی بھی تکلیف نہ
 پہنچتی

ولو کنت اعلم الغیب کا

ستکثرت من الخیر و ما

مسنی السوء ۱۸۸

الاعراف

دلیل ۶۹

✓ مدینہ اور اس کے ارد گرد بھی منافق رہتے تھے

آپ کے ارد گرد بستی والوں میں سے
 منافق ہیں اور مدینہ والوں میں سے کثرت
 ہیں۔ نفاق پر آپ ان کو نہیں جانتے
 میں جانتا ہوں۔

و من حولکم من الاعراب

منفقون ومن اهل المدینة

مردوا علی النفاق لانعلمهم

نحن تعلمهم (التوبة) ۱۵۱

ذیل میں وہ دلائل پیش کئے جاتے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام بھی
عالم الغیب نہ تھے۔

وسیلہ

عفا اللہ عنک لما أذنت لهم حتى
یتبین لک المذنبین صدقوا و
تعلم الذنوبین (التوبہ) ۴۳

اللہ تعالیٰ نے آپ سے درگزر فرمادیا ہے آپ
نے کیوں ان کو اجازت دی حتیٰ کہ آپ ماضع ہو
جاتے سچے اور جان لیتے آپ جھوٹوں کو۔

مرکز استدلال: یہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ تبوک کے لیے جانے کا
ارادہ ظاہر فرمایا تو لگے منافقین بھوٹے عند پیش کرنے حضور علیہ السلام نے ان کو سچا سمجھ کر
اجازت دیدی۔ اس پر خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ آیت کا حاصل سیدنا ابن عباس کے
ارشاد کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام منافقین
کے حالات کو اس دن نہ جانتے
تھے۔

پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہان کو
اجازت دینا شروع کر دی کیونکہ ان کے
اندر کی بات نہ جانتے تھے

س ۱۰ لم یکن رسول اللہ یعرف
للمنافقین بیومئذ
معالم التنزیل ج ۳ ص ۵۷

س ۱۱ فجعل رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یاذن لهم لا
یدری ما فی انفسهم۔
(کنز العمال ج ۱ ص ۲۹۹)

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ان دو ارشادات سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام
عالم الغیب نہ تھے ورنہ منافقین کے مکر و حیل امدان کے طے شدہ باہمی مفقودوں
امد پر و گرام کو از خود جان لیتے تاکہ نہ اجازت ملتی اور نہ خداوندی اتباع ملتا۔

نوٹ :- اگر ہم چاہتے تو اس آیت کی تفسیر و تشریح کے سلسلے میں پسند و میں تفسیروں کی عبارتیں ہدیہ ناظرین کر سکتے تھے لیکن ہم نے ایک رفیع المرتبت اعلیٰ عالم الفقہ صعبی کی تفاسیر پیش کر کے اتمام حجت کر دی ہے تاکہ کسی منکرہ سنت کو انگشت نمائی کا موقع نہ ملنے پائے۔

دلیل

لَیْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اِنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ اَوْ يَعَذِّبْهُمْ فَاَهْلَكَ ظَالِمُونَ (آل عمران)

آپ کے لیے کوئی اختیار نہیں ہے خدا تعالیٰ ان کی توبہ منظور کرے یا ان کی سزا ایسے عذاب دے کہ وہ ظالم ہیں۔

طرز استدلال :- غزوہ اُحد میں مشرکین مکہ کی نازیبا حرکات کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ اقدس بھی زخمی ہو گیا اعدا و انت مہلک کا ایک حصہ بھی شہید ہو گیا تو حضور علیہ السلام نے نام لے کر بدو کا کرنا شروع فرمایا حالانکہ یہی وہ لوگ تھے جو چند دنوں کے بعد مشرف باسلام ہوئے پس اگر حضور علیہ السلام عالم الغیب ہوتے تو آئندہ زمانہ میں مسلمان ہونے والوں کے حق میں بدو عانہ فرماتے۔

عن عبد اللہ ابن عمر قال سمعت رسول اللہ علیہ وسلم یقول اللهم العن فلانا و فلانا اللهم العن سہیل بن عمرو و اہم العن صفوان ابی ہاشم علیہم السلام

عبد اللہ بن عمر نے کہا میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ فرمایا: اے اللہ فلاں فلاں کو لعنت کر۔ عات بن ہشام کو یا اللہ لعنت کر۔ سہیل بن عمر کو لعنت کر۔ صفوان بن امیہ کو لعنت کر۔ لیکن ان سب کی توبہ منظور

مہوتی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسلام نصیب
فرمادیا۔

رقن بیان کثیر ج ۲۰۳

رفی روائۃ ہدایہم للإسلام

قرآنی آیت دلیل ۲۷

بیشک اللہ تعالیٰ کے پاس علم قیامت
کاتبہ۔ بارش نازل کرتا ہے۔ رحموں
کے اندر کی چیزیں کرجاتا ہے اور کوئی
تہیں جانتا۔ کل کو کیا کرے گا۔ اور نہیں
جانتا کوئی جی کہ کس مقام میں مرے گا۔ بیشک
اللہ تعالیٰ علیم خیر ہے۔

ان الله عنده علم الساعة
وينزل الغيث ويعلم ما في
الابرار وما تدرى نفس ماذا
تکسب غداً وما تدرى نفس
بما ی ارض تموت ان الله علیم
خیر (لعتان) ۲۷

قرآنی آیت دلیل ۲۸

اور رسولوں کو ہم نے بھیجا ہے جن کا ہم
نے آپ پر بیان کر دیا ہے اور بہت
سے رسولوں کا ہم نے آپ پر بیان
نہیں کیا۔

وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ
عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ
نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ (النساء)
۲۸

قرآنی آیت دلیل ۲۹

اے میرے نبی کیوں حرام کرتے ہیں
اگچہنیر کو جسے اللہ تعالیٰ نے آپ پر
حلال کر دیا ہے اپنی عورتوں کی رضا کو

یا ایہا النبی لم تحرم ما
اھل الله لك تبغی مرضاة
ازواجك والله غفور رحیم

الحشر
سورة التحريم
تہذیب کلامیت
(تحریر) ۱

طلب کرتے ہوئے۔ ویسے اللہ تعالیٰ
بخشنے والا مہربان ہے۔

طرز استدلال: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی ایک زوجہ مطہرہ کے
پاس شہد نوش فرمایا۔ دوسری بعین بیویوں نے تقاضائے بشریت کے پیش نظر
اظہار غیرت کیا۔ حضرت نے اپنے اوپر شہد کو حرام فرمادیا۔ خدا تعالیٰ کو یہ بات
ناگوار گزری۔ جبریل امین یہ آیت لائے۔

خلاصۃ الامر یہ کہ حضور علیہ السلام کو بعض بیویوں کے مشورے کا علم نہ ہوا۔
ازواج مطہرات کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ ہمارے مشورے سے حضور باخبر نہیں ہیں
حضور علیہ السلام کو اگر یہ علم ہوتا کہ اس قسم کا فعل خدا تعالیٰ کو ناگوار گذرے گا تو شاید
شہد کو حرام نہ کرتے۔ معلوم ہوا کہ آپ عالم الغیب نہیں تھے۔
سچ ہے کہ علم غیب صرف خدا تعالیٰ کی صفت ہے۔

دلیل ۵

بما شہد اللہ تعالیٰ ایمان داروں سے
راضی ہوا جبکہ درخت کے نیچے آپ
سے بیعت کر رہے تھے۔

شَدَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
أَدْيَابًا يَعُونُكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
(فتح) ۱۸

کہ معظمہ میں آنے کے لیے قریش سے اجازت طلب کرنا ایک سنہ دوری
امرتھا۔ اس کے لیے سرحد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا عثمان ابن عفان
کو منتخب کر کے بھیج دیا۔ مشرکین حکمہ نے ہمارا کر دیا۔ ادھر خبر مشہور ہو گئی کہ
سیدنا عثمان کو مشرکین نے قتل کر دیا ہے۔ حضور علیہ السلام نے ایک درخت کے
نیچے بیٹھ کر ایک ہزار سے زائد صحابہ سے بیعت لی کہ جب تک عثمان کے خون کا

بدلہ نہ لیں گے واپس نہ ہوں گے۔

حالانکہ یہ خبر خلاف واقع تھی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اگرچہ اس واقعہ سے صحابہ کرام کی عزت و عظمت اور توقیر و تکریم روز روشن کی طرح ثابت ہوتی ہے لیکن یہ مضمون اس وقت مبعوث فیہ نہیں ہے۔ اس حکم ظاہر کرنا ہے کہ اگر حضرت عالم الغیب ہوتے تو افراد کو صحیح نہ مانتے۔ اور صحابہ کرام کو سیدنا عثمان کے قصاص لینے کے لیے بیعت کا حکم نہ فرماتے۔

حضور علیہ السلام کی وساطت قرآنی فیصلہ

دلیل ۷۱

فرمادے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہمیں جانتا جو شخص آسمانوں اور
زمین ہے غیب کو سوائے اللہ
تعالیٰ کے اور نہیں جانتے، کب اٹھائے

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَمَا
لِشُعْرُونِ أَنْ يَكُونُوا
(سورۃ النمل) ۶۵

جائیں گے۔

مذکور بالا عنوان اور علامہ حافظ عطاء الدین ابن کثیرؒ

فرمایا اللہ تعالیٰ حضور کو حکم فرما کہ
کہ حضور تمام مخلوق کو اعلان کر دیں
کہ کوئی بھی آسمان و زمین میں غیب

بقول تعالیٰ امر الرسول صلی اللہ
علیہ وسلم ان يقول معلماً
لجميع الخلائق انه لا يعلم

احد من اهل السموات والارض
الغيب الا الله وقوله تعالى
الا الله استثناء منقطع ای
لا يعلم ذلك الا الله فانه
المتفرد بذلك وحده لا شريك
له كما قال تعالى وسنذكر مفاتيح
الغيب لا يعلمها الا هو الاية
وقال تعالى ان الله عنده علم
الساعة الى آخر السورة .
(تفسیر ابن کثیر ص ۴۰۰)

کو نہیں جانتا۔ بغیر اللہ تعالیٰ کے خدا
تعالیٰ کا فرمان الا اللہ استثناء منقطع
ہے بلاشبہ وہ منفرد ہے اور وحید
لا شریک نہ ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ
نے فرمایا کہ چاہیاں غیب کی امث
تعلیٰ کے پاس ہیں۔ اور فرمایا
پروردگارِ عالم نے
کہ صرف خدا تعالیٰ
کے پاس ہے
علم قیامت کا

اعلان بلسان قرآن

غیب تو غیب رہا۔ غیب کی چاہیاں بھی خدا تعالیٰ کے پاس ہیں۔

دلیل ۷۷

اور خدا تعالیٰ کے ہاں ہیں غیب کی
کنجیاں جن کو کوئی نہیں جانتا۔ بغیر
خدا تعالیٰ کے۔

وسنذكر مفاتيح الغيب لا يعلمها
الا هو (الانعام)

۵۹

حبیب کبریا کے متعلق ذات کبریا کا فرمان

دلیل ۷۸

اور نہیں سکھایا ہم نے حضرت محمد
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو شعر اور
نہیں لائق ان کے لیے نہیں وہ مگر
ذکر اور قرآن مبین۔

وَمَا عَلَّمْنَا الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي
لَهُ أَنْ هُوَ إِلَّا ذَكَرَ وَقُرْآنَ مَبِينٍ
(رسلینے) ۶۹

منافق آتے تھے اور حضور علیہ السلام سے اپنا تفاق چھپاتے تھے۔ !

دلیل ۷۹

اور بعض لوگ وہ ہیں جن کا قول آپ
کو حبیباتی دنیا میں پسند آتا ہے
اور خدا تعالیٰ کو گواہ بناتا ہے اپنے
دل کی بات کا حالانکہ وہ سخت
جھگڑا رہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجْعَلُ
قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
يَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ
وَهُوَ اللَّاحِظُ مَا يَكُونُ
۲۵۴ البقرة

(طرز استدلال) جنس منافق حضور علیہ السلام سے پاس آتا۔ اور
بطور نفاق ایمان کو ظاہر کرتا۔ دعوائے محبت کرتا اور اس پر اعتبار دلانے
کے لیے قسمیں کھاتا۔ حضور اس کو اپنے پاس بٹھاتے اس پر مذکورہ آیت
نازل ہوئی۔ سو معلوم ہوا کہ اگر حضور علیہ السلام عالم الغیب ہوتے تو منافقین
کے نفاق سے باخبر ہوتے۔

مذکورہ بالا واقعہ آپ کو تفسیر معالم التنزیل ج ۱۷ تفسیر البقرة ج ۱۹
تفسیر مدارک ج ۱۸ میں ملے گا۔

مسئلہ علم غیب کے متعلق حضور علیہ السلام کا مذاہب

صاحب نبوت کا پہلا فرمان !

حضرت ابن عمر نے فرمایا حضور علیہ السلام نے فرمایا غیب کی چابیاں خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔
۱۔ خدا تعالیٰ کے بغیر کسی بات کوئی نہیں جانتا۔ ۲۔ خدا تعالیٰ کے بغیر رحم کے اندر کے حالات کوئی نہیں جانتا۔
۳۔ خدا تعالیٰ کے بغیر بارش کے وقت کو کوئی نہیں جانتا (۴) خدا تعالیٰ کے بغیر انسان کہاں مرے گا کوئی نہیں جانتا (۵) خدا تعالیٰ کے

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا فِي غَيْبِ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي الْمَطَرُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقْتُومُ السَّاسُكَةُ إِلَّا اللَّهُ
بخاری شریف ج ۲۶ تفسیر سورہ رعد
بغیر قیامت کا دن کوئی نہیں جانتا۔

حبیب کبریا کا دوسرا فرمان

سلمہ ابن الاکوع سے روایت ہے فرمایا حضور علیہ السلام شرج قبہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک آدمی گھوڑی سوار آیا اور آکر عرض کیا آپ کون

عن سلمة ابن الأكوع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبته خمرًا إذ جاء رجلٌ على فرسٍ فقال من أنت قال

رسول الله قال متى الساعة قال
غيب وما يعلم الغيب الا الله
قال ما في بطن فرسي قال غيب
وما يعلم الغيب الا الله قال
فمتى نمطر قال غيب وما يعلم
الغيب الا الله.

(درمنثور ج ۵)

ہیں آپ نے فرمایا۔ اللہ کا پھمبہ
ہوں۔ عرض کیب قیامت کب
آئے گی آپ نے فرمایا۔ غیب
ہے اور غیب خدا کے بغیر کوئی نہیں
جانتا۔ کہنے لگا بارکش کب ہوگی
آپ نے فرمایا۔ غیب ہے۔ غیب
کو خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں جانتا

امام الانبیاء و المرسلین کا تیسرا فرمان

عن یحییٰ بن یزید عن حماد بن عمار عن
عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
خمس لا يعلمهن الا الله ان
الله سبحانه علم الساعة و
ينزل الغيث ويعلم في الابهام
وما تدرى نفس ما ذات كسب
غدا وما تدرى نفس باي
اردن تموت ان الله عليم
خبير (کنز العمال ج ۱۵)

حضرت یحییٰ بن یزید رضی اللہ عنہ نے فرمایا
میں نے حضور علیہ السلام سے سنا ہے
پانچ علم خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں
جانتا۔
قیامت کا علم خدا تعالیٰ کے پاس ہے
بارکش نازل کرتا ہے و محول کے
اندر کے حالات جانتا ہے کسی جی کو اتنا
تپہ نہیں کہ کل کیا کام کرے گا افسہ جانتا
ہے کوئی شخص کہ کب مرے گا۔ بلاشبہ
علیم وخبیر ہے۔

حضرت عیسیٰ
ہے کہ نبی صلی اللہ

خاتم النبیین کا چوتھا فرمان

ابن عمر نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے
ہر چیز کی چابیاں مجھے عنایت کی
میں بغیر پانچ علموں کے۔
(تفسیر ابن کثیر ص ۲۳ تفسیر و منشور ص ۲۶)

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ
ان انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
قال او تیت مفتیہ کل شی
الا الخمس

راخہ العائین کا پانچواں فرمان

میری شادی کی صبح کو میرے پاس
دو لڑکیاں گارہی تھیں اور کہہ رہی تھیں
ہم میں ایسا نبی بھی ہے جو کل کی خبر
جانتا ہے۔ آپ نے فرمایا ایسا مت کہو
کل کی بات کو خدا کے بغیر کوئی نہیں
جانتا۔

عن الربیع بنت معوذ قالت دخل
علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صبیحة حمراء وحمندی جارتیان
تغنیان وتقولان وفینا بنی
یعلم ما فی غد
تفسیر و منشور ص ۲۶

ظاہر ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق علم غیب
کا عقیدہ رکھنا جائز ہوتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان

لڑکیوں کو نہ روکتے بلکہ سکوت سے کام لیتے۔

سورہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا چھٹا فرمان

رسول ابن عباس نے فرمایا کہ مجھے بنی عامر
کے ایک جوان نے حدیث کی ہے اس نے

عن ربیع بن حراش رضی اللہ
عنہ قال حدثنی رجل من بنی عامر

کہایا رسول اللہ کوئی ایسا علم بھی جس کو آپ
نہ جانتے ہوں۔ آپ نے فرمایا۔ مجھے خدا
نے بہتر چیز کی تعلیم دی۔ بیشک جس کو
خدا کے بغیر کوئی نہیں جانتا وہ علوم
خمس ہیں۔

انہ قال یا رسول اللہ هل یقی
من العلم شئی لا تعلمہ
قال قد علنی اللہ عزوجل خیراً
وان من العلم ما لا یعلمہ الا
اللہ عزوجل الخمس۔ ان اللہ
عندہ علم الساعة ونزول
الغیث وعلیم ما فی الارحام
(الابیہ) (تغییر و منشور ص ۳۵)

من مخرجات صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال فرمان

ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے۔ فرمایا
حضور علیہ السلام سے سوال کیا گیا۔ قیامت
کے متعلق اور میں وہاں موجود تھا۔ آپ
نے فرمایا۔ قیامت کے دن کو خدا کے
بغیر کوئی نہیں جانتا اور اسے وہ فات
ہی ظاہر کرے گی۔ لیکن میں تمہیں اس کی
نشانیاں بتائے دیتا ہوں اور اس سے
پہلے جو جو فتنے آئیں گے۔

سکن ابی موسیٰ اشعری قال سئل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن الساعة وانا شاہد فقال
لا یعلمہا الا اللہ ولا یجلبہا
لوقتہا الا هو واکن ساجدکم
بمشاریطہا وما بین یدہما من
الفتن والہرج۔ (در منشور ص ۳۵)

شفیع المذنبین کا اٹھواں فرمان !

پس میں قیامت کے روز کہوں گا اے میرے
رب یہ میری جماعت کے لوگ ہیں پس
رب فرمائیں گے آپ کو علم نہیں ہے جو کچھ
کہ انہوں نے آپ کے بعد خود تراشیدہ

فاقول یا رب اصحابی فبقول
لاعلم لك بما احد ثوابك
(بخاری شریف ص ۹۷ ج ۲)

عمل کئے تھے۔ ۱۲

(طرز استدلال) قیامت کے دن جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حوض کوثر پر
آب کوثر پلانے میں مصروف ہوں گے تو سامنے سے ایک جماعت گزرے گی جن کو
فرشتے جہنم کی طرف لئے جا رہے ہوں گے حضور علیہ السلام حَرِیصٌ عَلَیْكُمْ
کے پیش نظر فرمائیں گے، یہ میری جماعت کس میں۔

پروردگارِ عالم فرمائیں گے

اب میرے پیغمبر! جو کچھ انہوں نے آپ کے بعد کر توت کئے ہیں اُن کا آپ کو
علم نہیں ہے۔

(ف) ناظرین غور فرمائیں کہ یہ لفظ کون فرمائیں گے۔ پس اگر حضور علیہ السلام
کے متعلق یہ عقیدہ بنالیا جائے کہ وہ عالم الغیب تھے تو کیا اس سے قول خداوندی
کی تردید لازم نہیں آتی۔

نوٹ۔ بعض لوگ اس حدیث کے متعلق کہتے ہیں کہ ہمزہ استفہام کے بجائے اور
مطلب یہ ہے کیا آپ نہیں جانتے یعنی جانتے ہیں۔ سو بخاری شریف کے ان وضع
کلمات سے اُن کی بھی تردید ہو گئی۔

اور بعض لوگ اصحابی کے لفظ کو سامنے رکھ کر صحابہ کرام پر طعن کرتے ہیں سو

اگر روایت کے جملہ الفاظ کو دیکھ لیا جائے تو طعن کی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی۔
 کیونکہ بخاری شریف ص ۹۵، مسلم ج ۲ ص ۲۴۹۔ کنز العمال ج ۱، ص ۲۳۱
 میں مبنی ومن اتقی کے الفاظ موجود ہیں۔

مراد المشاقین کا نوال فرمان

پس جب حضور علیہ السلام نے اسے
 دیکھا تو فرمایا۔ اگر میں جانتا کہ تو مجھے
 دیکھ رہا ہے۔ تو تیسری آنکھ
 میں میں نیزہ چھبھ دیتا۔

فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لواء علم
 انك تنظر في طعنات في
 عينك..... انما جعل الاذن
 من اجل البصر (بخاری ص ۹۲۲)

(طراز استدلال) حضور علیہ السلام گھر میں تشریف فرما ہے تھے کہ کسی
 دروازے کے سوراخ سے جھانک کر دیکھا۔ اس پر آپ نے یہ الفاظ ارشاد فرمائے۔

چند واقعات سے استنباط مذہب

۱۔ واقعہ انک : تقریباً واقعہ ہر بڑی چھوٹی تفسیر میں موجود ہے۔ خلاصہ یہ کہ
 ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہر جنگ کو تشریف لے گئیں۔ سرور کائنات
 نے قافلے کو کوچ کا حکم دیدیا۔ صحابہ کرام اونٹوں پر کچا دے رکھنے میں مشغول ہو گئے
 چنانچہ ان ہودجوں میں حضرت عائشہ کا ہودج بھی ان کے اونٹ پر لگایا گیا۔
 ہودج باپرد تھا۔ قلیل غذا کھانے کی وجہ سے بوجھ کا اندازہ نہ ہو سکا۔ اور اس
 اونٹ کو دوسرے اونٹوں کی قطار میں روانہ کر دیا گیا۔

حضور اونٹ پر سوار ہو کر آگے آگے جا رہے ہیں۔ میدان قافلے سے

آن کی آن میں خالی ہو گیا۔ سیدہ عائشہؓ واپس تشریف لائیں تو میدان خالی دیکھا
حیران رہ گئیں۔ اور وہیں سو گئیں... الخ

(طحا زاستدلال) حضور علیہ السلام امام الانبیاء والمرسلین، صحابہ کرامؓ
آئمۃ الاولیاء والاقتیاد تھے۔ سیدہ عائشہ صدیقہؓ ام المومنین والمومنات تھی۔
جب اللہ تعالیٰ نے نہ بتلایا تو کسی کو بھی پتہ نہ چل سکا۔

اگر حضور علیہ السلام عالم الغیب ہوتے تو اپنی محبوبہ مرغورہؓ کو سبکداری،
میدان میں ہاکیلا نہ چھوڑ جاتے۔ اگر صحابہ کرامؓ عالم الغیب ہوتے تو خالی ہودن کو
اونٹ پر نہ رکھتے۔ اور اگر ام المومنین والمومنات عالم الغیب ہوتیں تو وہاں استقرار
دینہ لگائیں۔

معلوم ہوا۔ کہ علم غیب خدا تعالیٰ کے بغیر کسی کے پاس نہیں ہے۔ اگر
بتلادیں تو نبی ہو یا ولی، پتہ چل جاتا ہے۔ اور اگر نہ بتلائیں تو کسی کو بھی پتہ نہیں چلتا
۲۔ کتب احادیث میں وارد ہے۔ ایک صحابی حضور علیہ السلام سے دریافت
کرتے ہیں کہ آپ اپنی امت کو قیامت کے دن کس طرح پہچانیں گے؟ آپ نے
فرمایا، میری امت قیامت کے روز آثار وضو کی وجہ سے غر مجلین ہوگی۔
(بحوالہ مسلم شریف ج ۱ ص ۱۲۷، سنن الکبریٰ ج ۲ ص ۷۵)

طحا زاستدلال:- اگر حضور علیہ السلام کے صحابی کے عقیدے میں حضور علیہ السلام
عالم الغیب ہوتے تو اس قسم کا سوال نہ کرتے۔ اور حضور علیہ السلام اگر عالم الغیب
ہوتے تو آثار وضو کی نشاندہی نہ فرماتے بلکہ صراحت فرمادیتے کہ میں جب عالم الغیب
ہوں تو آپ اس قسم کے سوالات کیوں کرتے ہیں؟



مسلمانوں کے پہلی صدی کی دینی مقتداؤں رسول اور مہتمم اول کا مذہب

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدر صحابی
امام المفسرین سیدنا عبد اللہ ابن عباس کا مذہب

یہ پانچ غیب کے علوم ان کو نہ کوئی
فرشتہ مقرب جانتا ہے اور نہ نبی
رسول چاہو، پس جو شخص دعویٰ
کرے کہ ان پانچ غیب میں سے کچھ
جانتا ہے، وہ کافر ہے۔ کیوں کہ
قرآن کے خلاف کیا۔ !

هذه الخمسة لا يعلمها
ملك مقرب ولا نبى مصطف
فمن ادعى انه يعلم شيئا
من هذه فقد كفر بالقمران
لائه خالفه !

(تفسیر خاتم ج ۵ ص ۱۸۳)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کا مذہب

جس نے کہا کہ حضور علیہ السلام کل کی
باتوں کو جانتے ہیں تو اس نے خدا تم
پر بہت بڑا بہتان باندھا۔ حالانکہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ آسمانوں
اور زمین میں غیب خدا تعالیٰ کے
بغیر کوئی نہیں جانتا۔ !

ومن قال ان محمداً صلى الله
عليه وسلم يعلم ما في غد
فقد اعظم على الله
الضريبة والله يقول قل لا
يعلم من في السموات و
الارض الغيب الا الله !

(بخاری ج ۲ ص ۷۲)

مذکورہ بالا عقیدہ کی تائید میں دوسری روایت

ومن حدثك أنه يعلم ما في
الغيب فقد كذب (الوعوانہ ج ۱ ص ۱۵۱)

جو تجھے یہ کہے کہ حضور علیہ السلام کل
کی باتیں جانتے ہیں، وہ جھوٹا ہے

تیسری روایت

ومن حدثك أنه يعلم
الغيب فقد كذب وهو
يقول لا يعلم الغيب الا
الله - !

اور جو تجھے یہ کہے کہ حضور علیہ السلام
غیب جانتے ہیں پس تحقیق اس نے
جھوٹ کہا ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ
نے فرمایا، کہ غیب خدا تعالیٰ کے
بغیر کوئی نہیں جانتا۔ !

(بخاری ج ۲ ص ۱۰۹۸)

✓ حضرت عبداللہ ابن مسعود کا مذہب

اولی نبیکم علم کل شیء سونی
هذه الخمس (فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۵)

ان پانچ علموں کے بغیر حضور علیہ السلام
سب چیز کا علم دے گئے تھے۔ !

حضرات! حضور علیہ السلام کے بعد، بعد از انبیاء، صحابہ کرامؓ کا
مرتبہ ہے۔ ان کے عقیدے اور علم غیب کے متعلق ارشادات
آپ نے ملاحظہ فرمائے۔ اب دوسری صدی کے اہل سنت علماء محققین
کے عقیدے ملاحظہ فرمائیے۔

دوسری صدی کے اہلسنت فقہار محدثین کا عقیدہ

امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مذہب

متوفی سنہ ۱۵۰ھ

منصور نے نیند میں ملک الموت کو دیکھا۔ تو اس سے اپنی عمر کی مدت دریافت کی موت کے فرشتے نے پانچ انگلیوں سے اشارہ کیا۔ تعبیر دینے والوں نے مختلف تعبیریں دیں۔ کسی نے کہا کہ آپ کی عمر پانچ برس ہے۔ کسی نے کہا پانچ مہینے۔ کسی نے پانچ دن کہے حضرت امام اعظمؒ نے فرمایا کہ یہ اشارہ ہے اس آیت کی طرف کہ یہ پانچ علوم خدا تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا

وہ آئی المنتصرون فی منامہ
سورة ملك الموت و
سأله عن مدة عمره
فاشار باصابعه الخمس
فعبوها المعبرون بخمس سنوات
ومخمس اشهر ومخمس ايام
فقال ابو حنيفة هو اشارة الى
هذه الآية فان العلوم الخمس
لا يعلمها الا الله تعالى - ۱
(بحوالہ تفسیر مدارک ج ۳ ص ۲۱۹)

طراز استدلال :- امام ابو حنیفہؒ کی پیدائش شہر میں ہوئی ہے۔ اور وفات شہر میں۔ امام اعظمؒ کا مذہب اور ان کا فیصلہ ملاحظہ فرمائیے۔ اور اسکی روشنی میں اپنا عقیدہ مستحکم کیجئے۔

حضرت قتادہؒ ابن دعامہؒ تابعی کا مذہب (متوفی ۱۸۰ھ)

خمس من الغیب استاثرو | غیب سے پانچ علوم کو خدا تعالیٰ

بهن الله فلم يطلع عليهن
ملكاً مقرباً ولا نبياً مسلماً ان
الله عنده علم الساعة فلا
يبدري احد من الناس متى
تقوم الساعة في اى سنة او في
اى شهر او ليل او نهار وينزل الغيث
فلا يعلم احد متى ينزل الغيث لئلا
اونهارا وليعلم ما فى الامام اذ كما
امر انى احبوا واسود ما هو وبنى
نفس ما ذاك غيبه خيرا مشروكا تنى
يا ابن آدم متى تموت - لعلك الميت
لما ولعلك المصاب غدا وما تنى
نفس باى امر متى تموت اى لى
احد من الناس يدري اين
مفجع من الامم انى بحرام
بر او سهل او جيل - (بحواله تفسيران كثير ۲۵۵، تفسير روح المعاني ج ۲۱ ص ۹۹)

نے اپنے لئے خاص کر دیا ہے۔ نہ تو
کسی مقرب فرشتے کو اس پر اطلاع دی
ہے اور نہ کسی پیغمبر کو۔ (۱۱) علم قیامت
کوئی بھی نہیں جانتا کہ قیامت کس سال
یا کس مہینے یا کس دن یا کس رات قائم ہوگی
میں نہ برسانا ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ بارش
کب ہوگی۔ رات کو ہوگی یا دن کو۔ رحمہ کے
اندر کی چیز جانتا ہے کہ مذکر ہے یا مؤنث
ہے۔ سرخ ہے یا سیاہ ہے پاکیا ہے
کوئی جی نہیں جانتا کہ کل کیا کرے گا۔
اچھا کام کرے گا یا بُرا کام کرے گا۔
اے ابن آدم تو کب مرے گا۔۔۔ کسی کو
علم نہیں کہ کس زمین میں مرے گا۔ دریا میں
مرے گا یا جنگل میں۔ نرم زمین میں مرے گا،
یا سنگلاخ میں۔ !

حضرت امام سیدی الکبیر تابعی متوفی ۱۲۷ھ کا مذہب

آسمانوں اور زمین میں جو بھی رہنے والے
میں۔ خدا تعالیٰ نے ان سے قیامت
کا علم چھپا لیا ہے۔

ليس من اهل السموات والارض
احد الا وقد اخفى الله عنه علم
الساعة (تفسيران كثير ۱۲۷)

حضرت سفیان ابن عیینہ متوفی ۱۹۸ھ کا مذہب

جہاں قرآن میں "وما ادراک" ہے خدا
تعالیٰ نے اس کا پتہ بتلا دیا ہے اور
جہاں "وما یدریک" فرمایا ہے۔ اس کا
پتہ نہیں بتلایا۔

ماکان فی القرآن وما ادراک
فقد اعلمہ اللہ وما قال و
ما یدریک فانہ لم یعلمہ
(بخاری ج ۱ ص ۲۷)

امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کا مذہب

خدا تعالیٰ نے علم غیب کو اپنے
ساتھ خاص کر لیا ہے۔

ان اللہ استأثر بعلمه الغیب
(بخاری کتاب الامم ج ۲ ص ۲۰۳)

حضرت مجاہد ابن جبر متوفی ۱۰۲ھ کا مذہب

اور یہ غیب کی چابیاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے اسکے پاس غیب کی چابیاں ہیں
جو کہ خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔ !

وحی مفاتیح الغیب التي قال الله
تعالى وعنده مفاتيح الغیب لا
یعلمها الا هو (ابن کثیر ج ۲ ص ۴۵۴)

تیسری اور چوتھی صدی کے اہلسنت محققین کا مذہب

امام الاولیاء حضرت خلیفۃ بغدادی متوفی ۲۹۸ھ کا مذہب

روح کی حقیقت کا علم خدا تعالیٰ نے
اپنے لئے خاص کیا ہے۔ اس پر اپنی

الروح استأثر الله بعلمه فلم
یطلع علیہ احد امن

خلقه - (فتح الباری) | مخلوق میں سے کسی کو اطلاع نہیں دی۔

امام المفسرین ابن جریر طبری المولود فی سنة ۲۲۴ھ والمتوفی سنة ۳۱۰ھ کا مدرسہ عقیدہ

اگر میں خوشحالی اور قحط کو جانتا۔ تو قحط کے سال کے لئے بہت سامان پہلے سے تیار کر لیا جاتا۔ اور مجھے تکلیف نہ ہوتی اور فاقہ کی نوبت میرے قریب تک نہ آتی

معنى ذلك لو كنت اعلم الغيب لا عرفت السنة المجربته من المحصنة ووقت الفلا من الرخص فتسعد له من الرخص (منقول از ابن کثیر ۲/۲۴۳)

امام ابن جریر کا واضح عقیدہ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ ان منکرین نبوة سے فرما دیجئے کہ میں تمہیں یہ نہیں کہتا کہ میں رب ہوں جس کے پاس آسمانوں اور زمین کے خزانے ہوں اور نہ میں مخفی اشیاء کے غیوب کو جانوں جبکہ رب کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔ وہ رب جس پر کوئی چیز مخفی نہیں ہے۔ پس تم میری تکذیب کرتے ہو، اس بات کی جو کہ میں کہتا ہوں کیونکہ رب تو وہ ہو سکتا ہے۔ جس کے لئے ہر چیز کا ملک ہو۔ اور اس کے ہاتھ میں ہے ہر چیز کا اختیار۔ اور جس پر کوئی چیز مخفی نہیں ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ ہے

يقول تعالى قل هؤلاء منكم يا منكرين نبوتك لست اقول لكم اني الرب الذي له خزائن السموات والارض واعلم غيوب الاشياء الخفية التي لا يعلمها الا الرب الذي لا يخفى عليه شيء فتكن بوني فيما اقول من ذلك لا نه لا ينبغي ان يكون ربا الا من له ملك كل شيء وسيد كل شيء ومن لا يخفى عليه شيء وذلك هو الله الذي لا اله غيره

(تفسیر جامع البیان ج ۷ ص ۱۲۶) | جس کے بغیر کوئی کار راز نہیں ہے۔

علامہ زجاج متوفی ۳۱۱ھ کا مذہب

جس نے دعوے کیا کہ وہ پانچ علوم غریب جانتا ہے۔ پس اس نے قرآن کا انکار کیا۔

من ادعی انه یعلم الخمس فقد
کفر بالقرآن العظیم - !
(عمدة القاری شرح بخاری ج ۷ ص ۷۱)

پانچویں اور چھٹی صدی کے علماء اہل السنۃ کا مذہب

علامہ محی الدین بغوی مصنف تفسیر معالم التنزیل متوفی ۵۱۶ھ کا مذہب

یسئلك عن الساعة كما مطلب یسے
کہ آپ کو کس نے بتایا ہے، کہ
قیامت کب آئے گی۔ یعنی آپ
اُسے نہیں جانتے۔ !

یسئلك عن الساعة قال ما علمها
عن الله ما بین ربك اشیء عیلك
امر الساعة ومتى یكون قیامها
انت لا تعرفه [تفسیر معالم التنزیل ج ۱ ص ۲۷۵]

امام فخر الدین رازی صاحب تفسیر کبیر، متوفی ۸۰۶ھ کا مذہب

جان لے! بلاشبہ خدا تعالیٰ نے جب
بیان کیا ہے کہ وہی قدرت کے ساتھ
مختص ہے۔ اسی طرح یہ بھی بیان
فرمایا ہے کہ وہ اللہ علم غیب کیساتھ
بھی مختص ہے۔ !

اعلم انه تعالى لما بین انه
المختص بالقدرة فكذلك
بین هو المختص بعلم
الغیب - !

(تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۱۱)

علامہ رازی کا دوسرا اثر شاد

اُس اللہ تعالیٰ کے پاس غیب کی قدرت ہے۔ جسے خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔ یہ آیت دال ہے اس پر کہ خدا تعالیٰ خدا اور شریک سے پاک ہے۔ اس کی تقریر یہ ہے کہ غیب کی چابیاں خدا کے پاس ہیں، کا مطلب یہ ہے کہ یہ جملہ مفید حصر ہے یعنی اس کے پاس ہیں غیب کی چابیاں کسی اور کے پاس نہیں ہیں۔ اگر اللہ کے علاوہ کوئی اور واجب الوجود ہوتا، تو چابیاں غیب کی اس کے پاس بھی ہوتیں اور اس سے حصر باطل ہوتا۔

عندہ مفاع الخیب لا
یعلمہا الاھونیدل علی کونہ
تعالیٰ منزھا عن الضد
والند و تقریرہ ان قولہ
وعندہ مفاع الخیب یفید
الحصر ای عندہ لا عند غیرہ
ولو جعل موجودا خرا واجب
الوجود لکان مفاع
الغیب حاصلۃ ایضا
عندہ ذلک الاخر وحینئین
یبتل الحصر۔ !
تفسیر کبیر ج ۱۳ ص ۱۱

علامہ رازی کا تیسرا اثر شاد

اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ نہیں فرمایا کہ میں اللہ قیامت ہم دونوں سببہ اور اس کے ساتھ والی آنکلی کی طرح آئے ہیں۔ اس سے تو معلوم ہوا کہ حضور وقوع قیامت کے وقت

فان قبل الیس انہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال بعثت انا و
الساعۃ کہاتین فکان علما
بقرب وقوع القیامۃ
فکیفہ قال ہلہنا

لا ادہای اقرب ما توعدون
امر بعید — اجیب بان
المرا د بقرب وقوعہ ہو
ان ما بقی من الدنیا اقل
ہما القضا فی ذلہ القدر معلوم
فاما معرفۃ مقدار انتہای غیر
معلوم۔! (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۳۲۳)

سے باخبر تھے۔ پس کیا وہ ہے کہ آپ
نے فرمایا۔ میں نہیں جانتا کہ قیامت قریب
ہے یا بعید ہے۔ جواب دیا گیا ہے
کہ قرب وقوع سے مراد یہ ہے کہ جو
دنیا کا باقی حصہ گزشتہ مدت سے کم
ہے۔ لیکن قرب کا اندازہ حضور علیہ السلام
کو علوم نہ تھا۔

امام فخر الدین رازی کا چوتھا ارشاد!

المرا د ان العلم بالوقوع غیر
العلم بوقت الوقوع فا
العلم الاول حاصل عندی
وهو کاف فی الانذار و
التحذیر والعلم الثانی فلیس
الا للہ — !
(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۱۹۱)

مراد یہ ہے کہ وقوع قیامت کا علم اور
ہے اور وقت وقوع کا علم اور ہے۔
وقوع قیامت کا علم تو مجھے حاصل ہے
کیونکہ اس سے مقصد مخلوق کو قہر خداوندی
سے ڈرانا ہے۔ لیکن وقت وقوع قیامت
کا علم صرف خدا کے جل شانہ کو ہے اور
کسی کو نہیں ہے۔

ساتویں اور آٹھویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

امام البرکات عبد اللہ حافظ الدین ہنسفی
احمد بن محمود حنفی المتوفی ۷۸۰ھ مصنف تفسیر بادک کا عقیدہ

وبلہ غیب السموات والارض سے مراد یہ ہے

کہ جو علم بندوں سے غائب ہے، وہ
خدا کے لئے خاص ہے اور یا غیب السّوۃ
والارض سے علم قیامت ہے کہ علم قیامت
سب سے غائب ہے۔ اس پر کسی کو
اطلاع نہیں دی گئی۔

(مدارک ۲۶ ص ۲۹۴)

يَخْتَصُ بِهِ عِلْمُ مَا غَابَ فِيهَا
عَنِ الْعِبَادِ وَخَفِيَ عَلَيْهِمْ عِلْمُهُ
أَوَّارَادِ الْغَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
يَوْمَ الْبَقِيَّةِ عَلَى أَنْ تَلْمِزَ غَائِبٌ عَنْ
أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَمْ يَطْلِعْ
عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ - !

امام اہل السنۃ مفسر القرآن علامہ علاؤ الدین بن علی ابن محمد ابن البرہکم
البغدادی المتوفی ۷۲۵ھ مصنف تفسیر خازن کا مذہب و عقیدہ

جن علوم غیب کو خدا تعالیٰ نے اپنے
لئے خاص کیا ہے۔ اس کا اس کی
مخلوق میں سے کسی کو علم نہیں ہے اور
یہ بیان ہے کہ مقدور است غیبیہ باعتبار
علم کے خدا تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں

وَإِلَّا كَلَّا عِلْمًا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ يَشِيءُ
مِنْ كَلَامِهِ وَالْغَيْبِيَّةِ الَّتِي اسْتَأْثَرَ
اللَّهُ لِعَلِّهَا وَهَذَا ابْنُ الْخَتَّاسِ
الْمَقْدُورَاتِ الْغَيْبِيَّةِ بِهِ تَعَالَى مِنْ
حَيْثُ يَعْلَمُ (تفسیر خازن ص ۱۴۱)

مفسر وقت علامہ قاضی بیضاوی کا مذہب

متوفی ۷۸۵ھ

وقت قیامت کا اس قبیلہ سے
ہے کہ خدا تعالیٰ نے اسے اپنے
لئے خاص کر رکھا ہے۔ اور اپنی
نات کو سب پر ترجیح دی ہے۔ !

وَقْتُ السَّاعَةِ
مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ
بِعِلْمِهِ - !
(بیضاوی ۲۲ ص ۳۵۸)

امام ابو القدر اسماعیل بن عمرو دمشقی المتوفی ۳۹۲ھ کا مذہب

بقول تعالیٰ مخبراً لرسول
صلوة الله وسلام عليه انه لا
علم له بالساعة وان سأل
الناس عن ذلك وامر شدة
ان يرد علمها الى الله عز وجل كما
قال تعالى في سورة الاعراف
وهي مكنية وهذا من نية
فاستمر الحال في ما علمها الى
الذي يقيمها لكن اخبرنا
انها قربة بقوله وما يدريك
لعل الساعة تكون قريبا -
(تفسير ابن كثير ج ۳ صفحہ ۵۷)

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے متعلق
خبر دی ہے کہ حضور علیہ السلام کو قیامت
کا علم نہیں ہے۔ اگرچہ لوگ ان سے
اس کے متعلق دریافت کریں۔ اور آپ کو
نصیحت فرمائی ہے کہ اس کے علم کو
خدا تعالیٰ کی طرف رد فرمائیں جیسا کہ
خدا تعالیٰ نے سورۃ اعراف میں فرمایا
ہے اور وہ مکنی ہے اور یہ مدنی ہے
پس ہمیشہ حال یہی رہا کہ علم قیامت خدا
تعالیٰ کی طرف رد ہوتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ
نے حضور کو خبر دی ہے کہ قیامت
قریب ہے

علامہ نقاشانی متوفی ۹۲۰ھ مصنف شرح العقائد کا عقیدہ و مذہب

وبالجملة العلم بالغيب امر تفرد به
الله تعالى لا سبيل الى ليه للعجب الا بالاملا
منه او الهام بطريق المعجزة او
الكلامه او اشارة الى الاستدلال بالاملا
فيما يكن فيه ذلك (شرح العقائد ص ۱۲۲)

خلاصہ کلام علم غیب ایک ایسا امر
جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ متفرد ہے۔ بندوں
کو اس طرف پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں ہے
مگر علام یا الہام کے ساتھ جسے کرامت
پر محمول کیا جائے یا معجزے پر۔ !

مفسر ابن کثیر کا ایک اور بیان

اللہ تعالیٰ حضور علیہ السلام کو یہ حکم فرماتا ہے کہ وہ جمیع مخلوق کو اس مسئلہ کی تعلیم دیدیں کہ آسمانوں اور زمین والوں میں سے کوئی غیبی نہیں ہے اس لیے کہ وہ اس صفت میں اکیلا ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ کہ کسی اور کو غیبی کی تعلیم کیا جائے

يقول تعالى "أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يقول معلما لجميع المخلوق أنه لا يعلم أحد من أهل السموات والأرض الغيب إلا الله... فانه المتفرد بذكره لا شريك له" (تفسير ابن کثیر ج ۳ ص ۳۷۲)

شیخ الامام قاسم ابن قطلوبغا الحنفی المتوفی ۸۷۸ھ کا مذہب و عقیدہ

بے شک اللہ تعالیٰ نے روح کی حقیقت پر نہ تو کسی ملک مقرب کو اطلاع دی ہے اور نہ نبی مرسل کو۔ !

ان الله لم يطلع على الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا - !
(شرح مسائرہ ج ۲ ص ۱۰۸)

دسویں صدی کے محققین علماء اہل السنۃ کا مذہب

ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ کا عقیدہ و مذہب

علم بالغیب ایک ایسا امر ہے جس کے ساتھ خدا تعالیٰ ہی اکیلا موصوف ہے۔

العلم بالغيب أمر تفرد به الله - !
(شرح فقہ اکبر ص ۱۵۵)

۱۰۰ ملا علی قاری رح کا تفصیلی عقیدہ ۶

اعلم ان الانبياء عليهم الصلوة
والسلام لا يعلمون المغيبات
من الاشياء الا ما اعلمهم
الله تعالى احيانا وذكر
الحنفية تصريحًا بالتكفير
باعتقاد ان النبي عليه الصلوة
والسلام يعلم الغيب لمعارفة
قوله تعالى قل لا يعلم من
في السموات والارض الغيب الا
الله - ! (شرح نقاير ۱۳۷)

جان لے بلاشبہ انبیاء علیہم السلام غیب
میں سے کسی چیز کو نہیں جانتے۔ مگر جو
کچھ کہ خدا تعالیٰ ان کو کسی وقت بتلا
دیتا ہے۔ اور حنفیوں نے اس کو صراحت
کا ذکر کیا ہے، جو اعتقاد رکھتا ہے۔ کہ
حضور علیہ الصلوة والسلام غیب کو
جانتے ہیں۔ کیونکہ اس عقیدے کے
مخالف قرآن کی آیت موجود ہے۔ کہ
جو بھی آسمانوں اور زمین میں ہے غیب
کو نہیں جانتا، سوائے اللہ کے۔ !

گیارہویں بارہویں صدی کے معتقین علامہ اہل السنۃ کا مذہب

فتاویٰ عالمگیری میں ہے :-

رجل تزوج امرأة ولم يحضر
الشهود - قال
خداے را در سہل را گواہ کردم اوقال
خداے را و فرشتگان را گواہ کردم
کضا - ! (فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۲۸۵)

کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا
اور گواہ حاضر نہ ہوئے۔ اس نے
کہا کہ میں نے خدا اور رسول خدا کو گواہ
بنایا ہے۔ یا خدا اور فرشتوں کو گواہ بنایا
ہے، کافر ہو گیا۔ !

نوٹ :- واضح رہے، فتاویٰ عالمگیری کے علاوہ فتاویٰ تمار خانہ جو اہل اللہ

خاتمہ القادسی ج ۴ ص ۳۸۵، رد المحتار الشافعی وغیرہ میں بھی یہی مضمون موجود ہے
علامہ شہاب الدین الخفاجی الحنفی المتوفی ۷۹۹ھ کا مذہب

وانما انا بشر لا اعلم الغیب
وانکم تختصمون الخ - !
(بحوالہ نسیم الریاض ج ۴ ص ۲۶۱)

بلاشبہ میں بشر ہوں۔ میں نہیں جانتا
غیب کو۔ اور تم جھگڑا لاتے ہو،
میرے پاس۔ !

شیخ محدث علامہ سندھی الحنفی المتوفی ۱۳۹۹ھ کا مذہب

وانما انا بشر لا اعلم من الغیب
الامات الخی ربی کما هو شان البشر
(ماشیہ سندھی علی النسائی ج ۲ ص ۲۶۱)

بلاشبہ میں بشر ہوں، میں غیب کو
نہیں جانتا، مگر جو کچھ مجھے رب نے
سکھایا ہے جیسا کہ بشر کی شان ہے۔

تیرھویں صدی کے محققین علمائے کرام کا مذہب

قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا مذہب

لا یعلمہا الا هو۔ تنصیص بما
اشیر الیہ من حصی علم
الغیب بہ تعالیٰ لا یعلم شیئاً
من المغیبات الا اللہ ولا یعلم
غیرہ الا بتوفیقہ تعالیٰ و
هو سبحانه تعالیٰ لعلہم اوقانتہا

لا یعلمہا الا هو۔ نص ہے، اس کیساتھ
جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، کہ
علم غیب کا خدا تعالیٰ کے ساتھ
حصہ ہے۔ یعنی مغیبات سے کسی
چیز کو خدا تعالیٰ کے بغیر نہیں جانتا
اور نہیں جانتا کوئی بھی چھٹی چوٹی چیزوں

وَمَا فِي تَعْجِيلِهَا
تَاخِيرِهَا مِنْ الْحِكْمَةِ
وَفِيهِ دَلِيلٌ أَنَّهُ تَعَالَى
يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ
وَجُودِهَا - !
(تفسیر منطبری ص ۲۷۳) -

کو مگر اس کے افتاد سے وہی اللہ
جانتا ہے۔ مع ان کے اوقات
کو اور جو کچھ ان کی تعمیل و تاخیر میں
حکمت ہے۔ اور اس میں دلیل
ہے اس امر پر کہ خدا تعالیٰ اشیاء کو ان
کے وجود سے پہلے جانتا ہے۔ !

چودھویں صدی کے محققین علماء کا مذہب

علامہ آلوسی صاحب تفسیر روح المعانی کا مذہب

تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى أَعْلَمُ غَيْبِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ :-
أَيُّ مَا خَابَ عَنِ الْمُتَقَابِلِينَ هَبْ
اِسْتَاثْرِيهِ تَعَالَى مِنْ مَلَكُوتِ الْعَالَمِ
(تفسیر روح المعانی ج ۱ ص ۲۲۸)

اعلم غیب السموات والارض من کے
تحت لکھتے ہیں :-
یعنی جو کہ مقربین سے غائب ہے،
جن کے علم کی اللہ تعالیٰ اپنی ذات
کو ترجیح دی ملکوت عالم سے۔ !

حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی کا مذہب

فِي الْوَاقِعِ يَسْجُودُ اعْتِقَادُ كَهْ حَضَرَاتِ أَنْبِيَاءِ
وَأَوْلِيَاءِ هَرِ وَقْتُ حَاضِرٍ وَنَظَرٍ أُنْدِ وَبِهِ
حَالٍ بِهَذَا مَا مَطْلَعٌ مِيشُونْدَا كَرِجِهْ لَعِيدِ
بَاشْدُ شَرَكِ اسْتِ، چہ این صفت

اس قسم کا اعتقاد کہ انبیاء و اولیاء ہر
وقت حاضر و ناظر ہیں۔ اور ہر حالت میں
دور سے ہماری نداؤں پر اطلاع پاتے
ہیں، شرک ہے۔ کیونکہ یہ صفت

اللہ تعالیٰ کے مختصات سے
ہے۔ کسی کو اس میں شرکت
نہیں ہے۔ !

از مختصات حق جل جلالہ است کسی
بإدلائل شریکت نیست - !
(مجموعۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۴۵)

مکتبہ اسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کا مذہب

حضرت مولانا موصوف اپنی لطیف تصنیف "علم غیب" کے صفحہ ۱۲، ۱۵

میں تحریر فرماتے ہیں :-

بہر حال علم کے جیسی وسائل ہوں یا معنوی۔ کھلے ہوئے ذرائع ہوں یا چھپے
ہوئے۔ ان سے حاصل شدہ علم کو علم غیب نہیں کہا جائے گا۔ اور ظاہر ہے
کہ جب اصطلاحاً علم غیب وہی ہوگا جو مادی وسائل سے بالاتر ہو کر بلا واسطہ
وسباب از خود ہو۔ تو حاصل یہ نیکل آیا، کہ علم غیب بجز ذات باریکات خداوندی
اور کسی کے لئے نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ غیر خدا کو جب بھی علم ہوگا، اور جیسا بھی
ہوگا۔ وہ عطلئے الہی ہوگا۔ اور مذکورہ وسائل میں سے کسی نہ کسی وسیلہ کے
واسطہ سے ہوگا۔ خواہ وحی سے ہو، یا کشف و الہام سے۔ تجربے سے ہو یا حواس
سے یا عقل و خرد سے، یعنی ظاہری وسائل کے راستہ سے یا باطنی اور معنوی
اسباب کے طریق سے۔

اس لئے علم غیب خاصہ خداوندی نیکل آتا ہے۔ اور یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے
کہ کسی بھی بشر کو علم غیب حاصل نہیں۔ جبکہ کوئی بھی غیر اللہ بلا واسطہ اسباب، خود
بذاتہ عالم نہیں ہو سکتا۔ خواہ انبیاء ہوں یا اولیاء۔ ملائکہ ہوں یا ارواح قدسیہ
یا لک بات ہے کہ انبیاء اور بالخصوص سرورِ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا علم
تمام مخلوقات کے علم سے بدرجہا نازد اور فائق ہے۔ اس لئے کسی پیغمبر

پر بھی عالم الغیب کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ قرآن حکیم نے علم غیب کو صحر کے ساتھ جگہ جگہ صرف اللہ ہی کی ذات کی طرف منسوب اور اسی کے ساتھ مخصوص بتلایا ہے۔

اسی طرح صفحہ ۱۸ پر رقمطراز ہیں:

”صرف خدا ہی کو عالم الغیب کہنے کا حق ہوگا“

مذکورہ دلائل پر ایک نظر

قرآنی آیات۔ نبوی ارشادات اور چودہ سو سال کے محققین علماء اس بات پر متفق ہیں کہ علم غیب خاصہ خداوندی ہے۔ اور اس میں خدا تعالیٰ کے ساتھ نہ تو کوئی پیغمبر شریک ہے اور نہ کوئی ولی، نہ کوئی فرشتہ اور نہ کوئی جن۔ اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو اپنی محبوب مخلوق میں سے کسی کو بتادے۔ اور نہ چاہے تو نہ بتائے۔ انبیاء و اولیاء اس وقت بھی نبی و ولی رہتے ہیں جبکہ پروردگار عالم ان کو اطلاع نہ دے۔ اور اُس وقت بھی نبی رہتے ہیں۔ جبکہ ان کو بارگاہِ قدوسیّت سے اطلاع مل جائے۔

جیسا کہ سلیمان علیہ السلام اور یعقوب علیہ السلام کے واقعات سے عیاں ہے کہ بتادیا تو حیوین اور پیرمہن کا پتہ بتادیا اور نہ بتایا تو مُکدّر اور یوسف علیہ السلام کے متعلق نہ بتایا

بہر حال ہر وقت جاننا اور بغیر واسطہ اور ذریعہ کے جاننا یہ خدا تعالیٰ کے لئے خاص ہے۔ اسی طرح غیب پر قبضہ و قدرت اہل سنت کے نزدیک کسی کو حاصل نہیں ہے بجز خدا تعالیٰ کے !

ایک غلط فہمی کا ازالہ

مذہب اہل السنۃ والجماعۃ کے معاندین نے غلط فہمی کی بنا پر اطلاع علی الغیب کو علم غیب کہہ دیا۔ حالانکہ اگر اطلاع علی الغیب کو علم غیب کہا جاتا، تو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات سے علم غیب کی نفی نہ فرماتے۔ ہمارا ایمان ہے کہ جس وقت بامر الہی آپؐ نے لا اعلم الغیب میں نہیں جانتا غیوب کو، کا اعلان فرمایا۔ اس وقت بھی ہزاروں اخبار غیوب پر آپؐ کو اطلاع سونپ چکی تھی۔ پس بقول معاندین لازم آئے گا کہ حضورؐ نے علم غیب ہونے کے باوجود علم غیب کی نفی فرمائی۔ جو کہ العیاذ باللہ خلاف واقع ہے۔ حالانکہ خلاف واقع امر کا صدور پیغمبروں سے منع ہے۔

اس بنا پر دلائل کا خلاصہ یہ ہوا کہ علم غیب خاصہ خداوندی اور اطلاع بذریعہ وحی یا القاء خدا تعالیٰ کو وقت ضرورت پیغمبروں کو بھی دیدیتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ کو بھی

معاندین اہل السنۃ والجماعۃ کے دلائل کی تردید کا طریقہ

معاندین اہل السنۃ جو دلیل پیش کریں۔ ان سے دریافت کر لیا جائے۔ کہ پیغمبروں یا اولیوں میں سے کسی نے یہ خبر اطلاع الہی کے بغیر دی ہے یا اطلاع ملنے پر۔ اگر بغیر اطلاع کے دی ہے، تو یہ مسلمین الفریقین کے خلاف ہے۔ اور اگر اطلاع ملنے پر دی ہے، تو علم غیب نہ رہا۔ یہ وہ طریقہ ہے کہ جس سے حق بھی واضح ہو جاتا ہے۔ اور نزاع بھی ختم ہو جاتا ہے

محررین مذہب کی چال

معاندین اہل السنۃ والجماعۃ نہ تو قرآن مجید کے مطالب کی تحریف سے باز آتے ہیں اور نہ مفاہیم کی تغیر سے۔ خدا تعالیٰ کے بتائے ہوئے واقعات کو پبلک کے سامنے ذکر کر کے نہایت عیاری اور چالاکی سے آخر میں کہہ دیتے ہیں، کہ اگر انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کو علم غیب نہ ہوتا تو اس قدر واقعات بیان نہ فرماتے۔ حالانکہ ان واقعات کی تکذیب ہمارے اہل السنۃ حضرات میں سے کوئی بھی نہیں کرتا۔

بلاشبہ اپنے نیک بندوں کو خدا تعالیٰ بہت سے واقعات کی اطلاع دیدیتے ہیں۔ اور اسی پر ہمارا ایمان ہے۔

اہل بدعت کے دلائل کا تجزیہ

معاندین مذہب جو دلائل بھی اثباتِ علم غیب لغیر اللہ کے سلسلے میں پیش کریں گے۔ وہ یا تو قرآنی آیات ہوں گے۔ اور یا نبوی احادیث اور یا اقوالِ علماء۔ ہمارا دعوئے ہے کہ قرآن مجید میں علم غیب کی نسبت بغیر خدا تعالیٰ کے کسی کی طرف نہیں ہے۔ تعلیم یا انباء الغیب ہمارے مسلک کے خلاف نہیں ہے۔

۱- نیز ہم یہ بھی وثوق سے کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات میں سے کسی نے آج تک علم غیب کا دعویٰ نہیں کیا۔

۲- ہمارا یہ بھی ایمان ہے کہ فقہاء کرام میں سے کسی نے علم غیب لغیر اللہ کیلئے ثابت نہیں کیا۔

۱۴۔ ہماری یہ تحقیق منبئی پر صداقت ہے کہ اکثر فقہاء جعفریہ غیر اللہ کے لئے علم غیب کے عقیدہ رکھنے والے کو کافر کہتے ہیں۔

۱۵۔ اہل السنۃ والجماعہ کے عقائد کی کتابوں میں کہیں بھی مجاہدہ کی طرح علم غیب کا اطلاق کسی پیغمبر یا کسی صاحب ولایت کے لئے نہیں کیا گیا۔

۱۶۔ معاندین انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک غیر اللہ کے لئے علم غیب کا لفظ ثابت نہیں کر سکیں گے۔ اور خدا نخواستہ اگر کوئی روایت بھی پیش کریں گے۔ تو وہ نہ تو خبر مشہور ہوگی اور نہ حدیث متواترہ۔۔۔! اور جو ان کے علاوہ ہو، ظاہر ہے کہ ان سے قطعی عقیدہ سرگزشت ثابت نہ ہوگا۔! رہے اقوال علماء اگر قرآن اور خبر متواتر کی تائید میں ہوں گے تو قابل قبول ورنہ ناقابل قبول۔!

اگر اہل السنۃ کے افراد نے ان اصولوں کو ملحوظ خاطر رکھ لیا، تو انشاء اللہ تعالیٰ کسی بھی منالطویل میں مبتلا نہ ہوں گے۔

تفہیم المسئلۃ بالذلائل العقلیۃ

غیب مشاہدہ کے خلاف ہے۔ جو چیز مشاہدہ میں ہے وہ غیب

نہیں۔ اور جو غیب ہے وہ مشاہدہ میں نہیں ہے۔

پہلی مثال | (الف) نے مکہ معظمہ کی سیر کی اور واپسی پر آکر (ب) کو بتایا کہ مکہ معظمہ میں اناہ فروخت ہو رہے ہیں۔ (ب) نے اگر یہ خبر (ج) کو بتادی۔ (ج) کو یہ پتہ تھا کہ (ب) مکہ معظمہ نہیں گیا۔ (ج) نے تصدیق کرنے کے لئے حجاز جانے کی ٹھان لی۔ برحمت خداوندی دنیا لے کر پاسپورٹ بنا کر مکہ معظمہ پہنچ گیا۔ وہاں جا کر دیکھا۔ تو واقعی بازار میں

انار بک رہے تھے۔ واپس آکر اس نے یہ خبر شہر کو دی کہ اب عالم الغیب ہے۔ کیونکہ یہاں وہ کلاس نے عرب کی خبر بتادی ہے۔

جب یہ خبر شہر پہنچی تو (د) نے آکر عرض کیا، جناب! آپ حیران نہ ہوں، یہ خبر تو (ب) کو (الف) نے بتائی تھی۔ تب جا کر (ج) نے یقین کیا کہ واقعی (ب) کو علم غیب نہیں تھا۔ کیونکہ علم غیب وہ ہوتا ہے۔ جو بغیر ذریعے کے آئے۔ ورنہ ماننا پڑے گا کہ (ب) عالم الغیب ہے۔

دوسری مثال | اسٹیشن ماسٹر بدریعہ تار معلوم کر لیتا ہے کہ گاڑی پہلے اسٹیشن سے چل چکی ہے۔ حکم دیتا ہے کہ گھنٹی بجادو۔ مسافر دیکھتے

ہیں کہ ابھی تک گاڑی نظر نہیں آ رہی۔ پندرہ منٹ کے بعد مسافروں میں ہلچل مچ جاتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ گاڑی نظر آنے لگی ہے۔

یقین جانئے کہ کوئی شخص بھی اسٹیشن ماسٹر کو عالم الغیب مانتے کے لئے تیار نہیں ہے۔ محض اس لئے کہ اُسے کسی واسطے سے پتہ چلا ہے۔ جو چیز واسطے سے معلوم ہو، وہ علم غیب نہیں۔ اور جو علم غیب ہے۔ وہ واسطے اور ذریعے کا محتاج نہیں ہے۔

اہل بدعت کے چند دلائل اور ان کے جوابات

پہلی دلیل

جملہ آدمی ہے خدا تعالیٰ نے آپ کو وہ بات جو آپ نہیں جانتے تھے اور یہ آپ پر اللہ کریم کا بڑا فضل تھا۔!

علمک عالم تکن تعلم
وکان فضل اللہ عینک
عظیماً۔!

معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو علم کلی عطا فرمایا ہے اور وہ بہر حال عالم الغیب ہیں۔

جواب ہے :- اس آیت میں علم غیب کا ذکر کہیں بھی نہیں ہے۔ لہذا دعویٰ ثابت نہ ہوا۔ کیونکہ حیات سکھائی پڑھائی جائے وہ علم غیب نہیں۔ اور جو علم غیب ہے۔ وہ سکھانے پڑھانے کا محتاج نہیں۔
جواب ہے :- اس آیت کے شان نزول کو اگر دیکھ لیا جائے تو بات صاف ہو جاتی ہے۔ کیونکہ یہ آیت ایک واقعہ کی اطلاع پر نازل ہوئی ہے، پس ایک واقعہ کی اطلاع سے یہ لازم نہیں آتا کہ خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو قدرت علی الغیب دیدی تھی۔ یا عالم الغیب بنا دیا تھا۔ ورنہ وہ واقعہ یسائط سرور کائنات جن جن حضرات کو معلوم ہوتا جائے گا۔ سب کو عالم الغیب ماننا پڑے گا۔

جواب ہے :- ما لم تکن تعلم سے مراد اگر علم غیب ہے۔ تو وہ عام ہے۔ کہ خداوند جل شانہ نے ہر وہ چیز جو حضور نہیں جانتے تھے سب لامحدود چیزیں بتا دیں حالانکہ یہ مطلب اہل بدعت کے مذہب کے بھی خلاف ہے کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ

”خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روز ازل سے لے کر تا قیام قیامت تمام چیزوں کا علم دیدیا ہے!“
ایسے دعویٰ اور دلیل کے درمیان توافق نہ رہا۔ کیونکہ دعویٰ تو

علم محدود کا تھا۔ اور دلیل علم غیر محدود کی دیدی۔
جواب ہے :- اس آیت سے بقول اہل بدعت معلوم ہوتا ہے کہ پورے قرآن کو خدا تعالیٰ نے اسی دن اتا دیا تھا۔ اور حضور کو سکھا دیا تھا، کیونکہ

مالم تکن تعلم میں تو پورا قرآن مجید بھی داخل ہے۔ حالانکہ یہ چیز واقعات اور مسلم بن الفریقین کے خلاف ہے۔ جبکہ قرآنی آیتیں اور احکام، اس آیت کے نازل ہونے کے بعد بھی نازل ہوتے رہے ہیں۔

جواب ہے:۔ کسی بھی معتبر تفسیر میں روایات مؤلفہ کے ساتھ حضور علیہ السلام کا قول نقل نہیں کیا گیا کہ فَعَلِمْتُ عِلْمَ الْغَيْبِ یعنی میں نے علم الغیب جان لیا۔ اور نہ کسی صحابی کا قول نقل کیا گیا ہے۔ لہذا قیئل کے ساتھ خاندن کی عبارت ناقابل قبول ہوگی جبکہ قائل کی خبر تک نہیں ہے کہ کس کا قول ہے جواب ہے:۔ قرآن مجید میں حضور علیہ السلام کی بعثت کی علمت غالی اور اور نبوی پر و گرام کوہوں بیان کیا گیا ہے۔

وَيَعْلَمُكُمْ مَا تَكُونُوا | اور ہمارے رسول تم کو وہ باتیں
تَعْلَمُونَ - ! | سکھاتے ہیں جو تم نہیں جانتے !

وہاں اگر مالم تکن تعلم تھا، تو یہاں مالم تکلونا تعلمون ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ وہاں معلم ذات خدا ہے اور متعلم حضرت محمد مصطفیٰ ہیں۔ اور یہاں معلم سرور کائنات ہیں اور متعلم صحابہ کرام کی جماعت ہے۔ وہاں معلم ارحم الراحمین ہے تو یہاں معلم رحمۃ اللعالمین ہیں۔

پس لازم آئے گا کہ تمام صحابہ کرام کو اولاً بالذات اور جمیع مؤمنین کو بوساطت صحابہ کرام عالم الغیب تسلیم کیا جائے حالانکہ عقل و نقل کی خلاف ہے۔

☆ اہلبیدعت کی دوسری دلیل اور اسکے جوابات

رحمن نے قرآن سکھایا ہے۔ انسان کو پیدا کیا ہے اسے بیان سکھایا ہے !

الرحمن علم القرآن خلق
الانسان علماً یلیان (الرحمن)

طرازِ استدلال ہے۔ انسان سے مراد حضور علیہ السلام ہیں۔ اور بیان سے مراد بیان جمیع ماکان و مایکون ہے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ جو اشیاء سے مراد بیان ماکان و مایکون جو کہ نشانِ نبوت کے لائق ہے۔ تو ہمیں تسلیم ہے۔ لیکن اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمیع ماکان و مایکون کا بیان ہی مراد ہے۔ جبکہ یہ تفسیر حضور علیہ السلام کے اپنے ارشاد سے نکراتی ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم کتاب الایمان ج ۱ ص ۱۱ میں ہے۔

پروردگار سے اجازت طلب
کرنا پس مجھے اجازت ملیگی۔ اور
مجھے خدا تعالیٰ ایسے محامل کا الہام
کرے گا۔ جواب مجھے معلوم نہیں۔ پس
میں وہی تعریفیں کر دوں گا۔ !

استاذن علی ما بی فیہ ذہن
لی ویلہ منی معاً محراً
صدۃ لبھا کا تحضرنی
الان فاحمد
تلك المحامد - !

پس اگر حدیث قابل اعتبار ہے تو تفسیر قابل اعتبار نہیں۔ اور اگر تفسیر
لائق اعتماد ہے تو حدیث قابل تردید ہے۔

عجب مشکل میں آیا سینے والا جیب و داماں کا !

ادھر ٹانگا ادھر اُدھڑا، ادھر ٹانگا ادھر اُدھڑا

جواب :- علمۃ البیان کی یہ تفسیر نہ تو کسی صحابی سے منقول ہے۔
اور نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان و دفتال سے۔ حالانکہ قاعدہ یہ ہے

بلاشبہ سب سے زیادہ صحیح طریقہ یہ ہے
کہ قرآن کی تفسیر قرآن سے کی جائے
پس قرآن میں اگر ایک جگہ اجمال ہوگا
تو دوسری جگہ اس کی تفصیل ہوگی پس

ان اصحہ الطرائق فی ذلک
ان یفسر القرآن بالقرآن
فما اجمل فی مکان فاندہ
قد بسطنی موضع اخر

فان اعيالك ذلك فعليك
بالسنة فانها شارة
للقرآن ووضحة له وحينئذ
اذا لم تجد التفسير في القرآن و
كافي السنة راجعنا في ذلك
الى اقوال الصلبة فانهم اذما
بذلك لها شاهد وامن القرآن
والاحوال التي اختصوا بها واما
من الفهم التام والعلم الصحيح
والعمل الصالح (تفسير كثير من)

اگر آپ کے لئے یہ طریقہ شکل پر جائے
تو حدیث کو دیکھئے۔ کیونکہ حدیث،
قرآن کی شرح کہتی ہے اور وضاحت
کہتی ہے۔ جب ہم تفسیر قرآن
میں پائیں اور نہ حدیث میں، تو
ہم رجوع کریں گے، صحابہ کرام کے
اقوال کی طرف، کیونکہ یہ لوگ قرآن
اور خصوصی احوال کو خوب جانتے ہیں
ولیسے ان کی فہم تام ہے۔ علم صحیح
ہے اور عمل صالح ہے۔

پس یقیناً یہ تفسیر قابل قبول ہوگی۔ جبکہ قرآن و حدیث اس کی
تائید میں موجود نہیں ہیں۔

جواب ہے۔ تعجب سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انسانیت
کے منکرین کو کس طرح حجت ہوتی ہے۔ کہ وہ اس دلیل کو اہل سنت کے سامنے
پیش کرتے ہیں۔ کیونکہ اگرچہ وہ علم غیب کو ثابت نہیں کر سکیں گے۔ لیکن
انسانیت کا قائل تو ان کو خواہ مخواہ ہونا ہی پڑے گا۔ وذا ایضا سوال المطلوب۔
جواب ہے۔ دعویٰ علم الغیب کا اور دلیل تعلیم البیان کی دیکھئے! کتنا
غیر مناسب استدلال ہے۔

اہل بدعت کی تیسری دلیل

عالم الغیب فلا یظہر | جانتے والا غیب کا خدا تعالیٰ ہے

پس نہیں مطلع کرتا اپنے غیب پر
کسی ایک کو، مگر جس کو اپنے رسول
سے چن لے۔

علی غیبہ احدا الا
من اذن بعضی من

8

رسولہ - !

طرز استدلال :- معلوم ہوا کہ حضور عالم الغیب میں۔ جبکہ تمام انبیاء و رسل
میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مرتضیٰ پیغمبر ہیں۔ اور پھر مدگار عالم اپنے مشاقدس
سے اپنے برگزیدہ رسولوں پر غیب ظاہر کر دیتا ہے۔

جواب :- اس آیت میں تصریح کی گئی ہے کہ عالم الغیب خدا تعالیٰ
ہے۔ ہاں اگر اپنی مہربانی سے کسی پیغمبر پر غیب کی خبر ظاہر فرمادیں تو حجابِ نز
ہے۔ اور یہ مطلب ہمارے مسلک کے علین مطابق ہے۔ پس جو کچھ
اہل بدعت ثابت کرنا چاہتے تھے، وہ ثابت نہ ہوا۔ اور جو کچھ ثابت ہوا
وہ ان کے دعوے کے لئے مثبت نہیں۔

جواب :- دعوے اظہار الغیب علیٰ احد کا اور دلیل اظہار الغیب علی الخیب
کی۔ کم از کم دلیل تو دعوے کے مطابق لائی ہوتی۔

جواب :- اظہار غیب اور ہے اور علم غیب اور ہے۔ اور آیت میں
اظہار غیب کا ذکر ہے، علم غیب کا نہیں ہے۔

جواب :- اگر تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ جس برگزیدہ پیغمبر کو چاہے
غیب کی اطلاع دیدے تو اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمیع غیب کی
اطلاع دیدیتے ہیں۔

جواب :- اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ جسے چاہے عالم الغیب
بنادیتا ہے جس کا ثبوت کسی بھی آیت سے نہیں ملتا۔ تو کیا عالم الغیب کو
آگے پیچھے دار کی بھی ضرورت ہوتی ہے جسے اپنی ذات پر پہرہ داروں

کی ضرورت ہو۔ ظاہر ہے کہ وہ عالم الغیب نہیں ہوتا۔ اور جو عالم الغیب ہو، اسے پہرے دار کی ضرورت نہیں رہتی۔ رہا ملائکہ کو برگزیدہ پیغمبر پر پہرہ دار مقرر کیا جانا، وہ اسی آیت کے آخر میں موجود ہے۔

یسلك من بیت ید یدہ د | بیج دیتا ہے اس کے آگے پیچھے پہرہ دار
من خلفہ صاحباً (سوقہ الہی) | محافظ (فرشتے)

اہل بدعت کی جو سختی دلیل

و کا ما طلب ولا یابس الا | نہیں کوئی تہ اور خشک چیز مگر
فی کتاب مبین۔ ! | کتاب واضح میں ہے۔ !

اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ کیونکہ جب سب
اشیاء کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ اور قرآن مجید کا پورا علم حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے پاس ہے تو ماننا پڑے گا کہ حضور علیہ السلام سب غیب کے عالم ہیں
جواب ۱ :- قرآن مجید کی اس آیت سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے۔ وہ
یہ ہے کہ دین کے سب مسائل اصولی طور پر قرآن مجید میں موجود ہیں۔
اور اسی کو مطلب و یابس سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہاں نہ تو غیب کا ذکر
اور نہ علم غیب کا ذکر ہے۔

جواب ۲ :- کتاب مبین کی مراد کے سلسلے میں علماء مفسرین کے تین
قول ہیں :-

۱۔ لوح محفوظ ۲۔ قرآن مجید ۳۔ علم الہی

لیکن اقویٰ قول یہ ہے کہ کتاب مبین سے مراد علم الہی ہے۔ چنانچہ
علامہ ہامزی تفسیر کبیر میں رقمطراز ہیں :-

فیه قولان الاول ان ذلك
الكتاب المبين هو علم الله تعالى
لا غير وهذا هو الصواب !
اس میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ ہے
کہ کتاب مبین علم الہی ہے۔ اور مراد
اس کی نہیں ہے اور یہی صحیح مفہوم ہے
اور اگر کتاب مبین سے قرآن مجید لیا جائے۔ تو پھر آیت کا مطلب
یہ ہوگا۔ کہ تمام اصولی مسائل قرآن مجید میں موجود ہیں۔

اور اگر لوح محفوظ مراد ہو تو بھی مطلب یہ ہوگا، کہ لوح محفوظ میں وہی جامع
اصولی مسائل مسطور ہیں۔ اور ان کا علم بتمام حضور علیہ السلام کو حاصل ہے۔
اور یہی ہمارا ایمان ہے۔ اور یہی مطلب ہے آیت تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ كَا۔

اہل بدعت کی پانچویں دلیل

نادی محمدی الخ عبدہ ما
ادعی محمدی۔۔ !
پس وحی کی خدا تعالیٰ نے اپنے عبد
کی طرف جو کچھ وحی کی۔ !

معلوم ہوا کہ شب معراج خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو عالم الغیب
یعنی قادر علی الغیب بنا دیا تھا۔ کیونکہ مذاہج النبوة حج اول میں ہے۔ بتمام
علوم و معارف و حقائق و بشارات و اشارات و اخبار و آثار و کرامات
و کمالات در احیطہ این بہام داخل است و ہمہ را شامل و کثرت عظمت
ادست کہ مبہم آورد و بیان نہ کرد اشارات بآنکہ جز علام الغیوت رسول محبوب
بہ آن محیط نہ آند شد مگر آنچہ آنحضرت بیان فرمودہ۔ !
جواب :۔ قرآن مجید کی اس آیت میں علم الغیب کا ذکر نہیں۔ اور اجمال
سے تفصیل کا علم حاصل نہیں ہوتا۔

جواب :۔ مذاہج النبوة کی عبارت خبر مشہور اور خبر واحد کا ذکر نہیں کرتی

کہ اسے اثبات عقائد کے باب میں پیش کیا جائے۔ ان عبارتوں کو واعظانہ رنگ میں تو لایا جاسکتا ہے۔ لیکن عقائد ان سے ثابت نہیں ہو سکتے۔

جواب: شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی تصریح فرمائی تھی۔ علوم و معارف خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو معراج کی شب القادر مائے حق۔ لیکن اس میں یہ کہاں لکھا ہوا ہے۔ کہ ان کو قادر علی الغیب

بھی بنا دیا تھا۔ لہذا سرے سے اہل بدعت کا استدلال ہی غلط ہے۔

جواب:۔ واشدہم ان کے دلائل کو بنظر حیرت و استعجاب دیکھتے ہیں جب ان کو استدلال میں حیران پستے ہیں۔ کیونکہ کئی برس بیت چکے ابھی تک یہ لوگ آپس میں بیٹھ کر اتنا فیصلہ نہیں کر سکے کہ خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام

کو کلی طور پر عالم الغیب اور قادر علی الغیب روزِ اول سے بنا دیا تھا یا اس دن جبکہ اعلانِ نبوت کا حکم صادر فرمایا تھا۔ یا جس دن "عالم تکم تعلم آیت" اتری تھی۔ اور یا اس موقع پر جبکہ شبِ معراج حضور علیہ السلام کو آسمانوں پر بلایا تھا۔ بہر حال دلیل مشکوک ہونے کی وجہ سے کسی قدر دعاوی مشکوک ضرور نظر آتے ہیں۔

☆ اہل بدعت کی چھٹی دلیل !

وما هو علی الغیب بضنین! اور نہیں ہے وہ غیب پر بخیل۔ ۱۔ معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالمِ کل، عالم الغیب اور قادر علی الغیب ہیں۔ جبکہ غیب کی باتیں بتانے میں بخیل نہیں۔ ادھر سے جو کچھ آیا یا ادھر امت کو بتلادیا۔ !

جواب:۔ آیت میں کہیں بھی یہ تصریح موجود نہیں ہے کہ حضور علیہ السلام

عالم الغیب یا قادر علی الغیب ہیں۔ آیت مقدسہ سے ثابت ہوتا ہے تو صرف یہ کہ حضور علیہ السلام کو پروردگار عالم جن جن غیوب پر اطلاع دیتے ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وہی چیز امت کو بتلانے میں نخیل نہیں ہیں۔ اس لحاظ سے غیب کو غیب کہا گیا ہے نہ کہ حضور علیہ السلام کو عالم الغیب، عالم الغیب تو وہ ہوتا ہے جس کو بغیر بتلانے کے معلوم ہو جائے۔

جواب ۲ :- مفسرین کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ ضمیر ھو سے مراد حضور علیہ السلام کی ذات اقدس ہے یا قرآن کریم۔ جب تک خصم ان دونوں میں سے ایک کو ترجیح دیکر وجوہ تمنّج بیان نہ کرے۔ تب تک استدلال غیر تام رہے گا۔

جواب ۳ :- عکرمہ ابن زید اور حضرت قتادہ اور ان کی جماعت کے لوگوں کا یہ قول ہے کہ اس سے مراد قرآن مجید ہے۔ جیسا کہ تفسیر عزیزی پارہ نم ۹ اور تفسیر حقانی ج ۸ ص ۵۵ میں موجود ہے۔

جواب ۴ :- تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۸۴ میں ہے

وقال قتادة كان القرآن

غيباً فأنزل الله على محمد

صلى الله عليه وسلم فما

ضيق به على الناس بل نشره

وبذله لكل من أراد كذا

قال عكرمة وابن زيد

غير واحد - ۱

قتادہ فرماتے ہیں کہ قرآن غیب تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے حضور علیہ السلام پر نازل فرمایا۔ حضور نے اس کے بتانے پر نخیل نہ فرمایا، بلکہ اُسے پھیلا دیا، ہر اُس شخص تک جس نے اس کا ارادہ کیا اس طرح کہا عکرمہ اور ابن زید اور بہت سے مفسرین علیہ السلام

اس سے معلوم ہوا کہ غیب سے مراد مطلقاً غیب نہیں ہے۔ بلکہ قرآن پاک

ہے۔ جس کے متعلق حضور علیہ السلام نے تبلیغ و ابلاغ میں بخل سے کام نہیں لیا کہ کچھ تو پہنچا دیا ہو اور کچھ اپنے لئے یا اپنوں کے لئے چھپا رکھا ہو۔

پس جو مطلب اہل بدعت لینا چاہتے تھے۔ وہ ثابت نہ ہوا۔ اور جو ثابت ہوا وہ ان کے لئے مفید نہ ہوا۔

جواب :- صاحب مدارک علامہ شفی نے الغیب سے مراد وحی لیا ہے۔ صاحب خازن نے وہ خبریں مراد لی ہیں۔ جن کی حضور کو اطلاع دی گئی ہے۔ پس مطلب واضح ہوا کہ الغیب سے مراد وہ مطلب نہیں جو اہل بدعت لیتے ہیں۔

☆ جواب :- اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ غیب سے مراد کل غیب ہے اور حضور علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے اس کل غیب کی اطلاع دیدی ہے اس بنا پر حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔ تو لازم آئے گا کہ حضور علیہ السلام کی پوری امت کو عالم الغیب مانا جائے۔ جبکہ حضور نے امت کو غیب بتلانے میں بخل نہ فرمایا۔ حالانکہ یہ خلاف عقل و نقل ہے

اہل بدعت کی ساتویں دلیل

وعلماہم اقسامہ | سکھائے خدا تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو نام سارے۔ !

طرز استدلال :- جب آدم علیہ السلام کے لئے تمام اسماء کا علم ثابت ہوا تو حضور علیہ السلام کے لئے بطریق اولیٰ ثابت ہوگا۔

جواب :- سیدنا آدم علیہ السلام کے علم پر قیاس کر کے اپنا مقصد ثابت کرنا مفید للمقصد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ آدم علیہ السلام کو خدا تعالیٰ

نے سب وہ علوم دئے جو اُن کے لئے ضروری تھے۔ اور حضور علیہ السلام کے لئے خدا تعالیٰ نے وہ علوم عنایت فرمائے جو حضور علیہ السلام کی ذات مقدس کے لائق تھے۔ پس اس قسم کے قیاسیتیا سے قطعی عقائد ثابت نہیں کئے جاسکتے۔

جواب :- تعلیم الاسماء سے علم تفصیلی مراد لینا بے دلیل ہے۔ اور اجمالی علم سے انکار نہیں اور تقریباً ہی مفہوم اقرب الی الصواب ہے جیسا کہ حضرت علامہ پانی پتی نے تفسیر مظہری میں تصریح کی ہے۔

المرا د ان الله تعالى علم ادم
الاسماء كلها علما اجماليا و
ليس المراد العلم التفصيلي
حتى يلزم للمحدوم :- !
جواب :- اگر سیدنا آدم علیہ السلام بعد از تعلیم اسماء عالم بکل شیء سمیے تو اکل شجرہ کا ارتکاب نہ فرماتے۔

وہ حل طلب حدیثیں جنکو دیکھ کر اہل بدعت مغالطوں میں مبتلا ہوئے

پہلی حدیث کا حل !

فتیحتی لی کل شیء فعلت
ما فی السموات و
الارض
پہلا جواب :- ہم نے بار بار دلائل کی روشنی میں اس امر کی تصریح
پس میرے لئے ہر شے واضح ہو گئی
پس میں نے آسمانوں اور زمین
میں جو کچھ تھا جان لیا۔ !

کی ہے کہ اثبات عقائد کے لئے محکمات کتاب و سنت کے علاوہ
دلائل پیش نہیں کئے جاسکتے۔ لہذا اصولی طور پر ہم اس قسم کی روایات
کے جواب دینے پر مکلف نہیں ہیں۔

دوسرا جواب :- اگرچہ بعض حضرات نے اس کی توثیق کی ہے۔ لیکن
امام بخاریؒ اس حدیث کی سند کے متعلق فرماتے ہیں :-

امام بخاریؒ نے فرمایا عابد الرحمن بن
عائش حضرمی کی صرف ایک حدیث
ہے مگر اس میں بھی اضطراب ہے
اور وہ حدیث روایت والی ہے۔
اس کی سب سندیں ضعیف ہیں
اور اس کے ثبوت میں کلام ہے :-

قال البخاری عبد الرحمن بن
عائش الحضرمی لہ حدیث واحد
الا انہم لیضطربون فیہ وھو
حدیثہ الرؤیۃ قال البیہقی وہ
قد روی من طریق کلھا ضعاف
وفی ثبوتہ نظر (تفسیر خازن ج ۱ ص ۱۲۷)

اس لحاظ سے بھی یہ حدیث قابل استدلال نہیں ہے۔

تیسرا جواب :- اگر اسے صحیح تسلیم کر لیا جائے۔ تب بھی اس کا درجہ خبر واحد
کا رہیگا۔ جو کہ مثبت للعقائد نہیں ہے۔

چوتھا جواب :- اس روایت میں علمت مافی السموات و مافی
الارض کا جملہ ہے۔ بعض روایات میں فہمت الذی سالنی عنہ

ہے بعض میں ماکان و مایکون کے الفاظ ہیں۔ جن کے معانی و مفہم
ایک دوسرے سے نہیں ملتے۔ جب تک صاحب استدلال کسی جملے کا
تعیین دلائل قاطعہ سے نہ کرے گا اس پر جواب دینے کی ضرورت ہی عائد نہ ہوگی
پانچواں جواب :- یہ حدیث سراسر قرآن مجید کے خلاف ہے۔ کیونکہ
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام نے مافی السموات و مافی الارض

کو جان لیا۔ اور قرآن مجید کی آیت سے پتہ چلتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اُن کی طرف صرف اتنا قدر وحی کی تھی کہ آپؐ نذیر مبین ہیں۔ پس جو حدیث قرآن سے ٹکرائے وہ قطعاً مثبت دعویٰ کے لئے نہیں رہتی۔

قرآنی آیت ملاحظہ فرمائیے جس میں حضرت کریمؐ کا بیان درج ہے۔

جب ملاء اعلیٰ جھگڑ رہے تھے مجھے کوئی علم نہیں تھا۔ میری طرف صرف اتنا قدر وحی کی گئی کہ میں کھلے طور پر ڈرانے والا ہوں۔ !

مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ
الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ أَن يَوْحَىٰ
إِلَيَّ إِلَّا أَنَا نَذِيرٌ
مُبِينٌ ط (ص)

چھٹا جواب :- بر تقدیر تسلیم اس وقت کی موجودات مانی السموات و مانی الارض کے کشف سے گزشتہ واقعات جو معرض وجود میں آکر معدوم ہو چکے تھے یا آئندہ آنے والے تھے۔ ان کا مستحلی ہو کر معلوم ہو جانا لازم نہیں آتا۔ اور نہ یہ کیفیت مستمرہ دائرہ تصور کی جاسکتی ہے جب تک حضور علیہ السلام یا صحابہ کرام سے اس امر کی تصریح نہ ہو۔

دوسری حدیث کا حل

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ دیا۔ پس آپؐ نے قیامت تک کے سارے حالات بتا دیئے۔ کسی نے یاد کیا اور کسی نے بھلا دیا۔ !

قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِيبًا بَعْدَ الْعَصْرِ فَلَمَّا رَدَّ شَيْئًا يَكُونُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ أَذْكَرَ حَفْظَهُ مِنْ حَفْظِهِ وَنَسِيهِ مِنْ نَسِيهِ۔ !

جواب :- چونکہ یہ خبر واحد ہے۔ اس لئے باب العقائد اس سے

استدلال قائم کرنا غیر نافع ہے۔

✓ جواب :- اس مسئلہ کا سابقہ مطالبہ وہی باقی ہے۔ کہ یہ جو کچھ حضورؐ نے ارشاد

فرمایا تھا اپنی طرف سے تھا یا خدا تعالیٰ نے اُن کو بتایا تھا۔ اگر اپنی طرف سے

ہے تو خلافِ طرفین ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ کا بتایا ہوا ہے تو علمِ غیب نہ رہا۔

☆ جواب :- مشکوٰۃ شریف ص ۶۳ میں اس حدیث کی تشریح موجود ہے کہ

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک آنے والے بڑے بڑے فتنوں کا ذکر

فرمایا۔ اور قابلِ تسلیم بھی یہاں ہے۔ ورنہ قیامت تک کے نباتات و جمادات

حیوانات طیور و وحوش ان کے حرکات و سکنات ان کی غذائیں اور

اسباب اُن کی تفصیلی طور پر موت و حیات کے بیان کیلئے نہ تو حضور علیہ السلام

مبعوث ہوئے تھے۔ اور نہ حضورؐ نے بیان فرمایا۔ کثیر واقعات کو تعبیر لوں

کیا گیا ہے کہ سب کچھ قیامت تک کی چیزیں بیان کر ڈالیں۔ ایک چیز

بھی نہیں چھوڑی۔ حتیٰ کہ آپؐ نے پرندوں کا بھی ذکر فرمایا۔ ورنہ آخر کسی

صحابی نے بھی تو اسے بالتفصیل ذکر کیا ہوتا۔ اور آخر وہ ذخیرہ حدیث کہاں گیا

☆ تفسیری حدیث کا حل

بلاشبہ حضور علیہ السلام ہم کو چھوڑ

گئے۔ پرندوں کے پروں کے،

بلانے کا ذکر بھی ہمارے سامنے فرمادیا

جواب :- پھر تو سب کو عالم الغیب کہنا پڑے گا۔ حالانکہ اس

سے مراد ضروری واقعات کثیرہ کا بیان ہے۔

لقد ترکنا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم و ما یجھک طائر

جناحیہ الا ذکر لنا من علما

جواب :- پھر تو سب کو عالم الغیب کہنا پڑے گا۔ حالانکہ اس

سے مراد ضروری واقعات کثیرہ کا بیان ہے۔

پہلی حدیث کا حل !

مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

فاخبرنا بما هو كائن
الى يوم القيامة فاعلمنا
احفظنا۔

✓ پس آپ نے ہمیں خبر دی جو کچھ کہ
ہونے والا تھا قیامت تک پس
ہمارا علم وہ ہے جو زیادہ حافظہ ہے

پہلا جواب :- اَوَّلَیْہِ رَوَایْتِ بَابِ الْعُقَاظِ مِیْنِ غَیْرِ مَقْبُولِ ہِے۔
اس لئے کہ خبر واحدہ ہے۔ !

ثانیاً اس سے علم کلی کی نفی ہو رہی ہے جبکہ الی یوم القیامتہ کی قید موجود ہے
ثالثاً قدرۃ علی الغیب کا مسئلہ بھی ثابت نہ ہوا۔ کیونکہ جو عقائد علی الغیب
ہو۔ اس کی معلومات محدود نہیں ہوتیں۔

مآلاً قیامت تک کے واقعات کا اجمالی طور پر بیان کرنا ہمارے مسلک
اہل سنت کے خلاف نہیں۔ جبکہ تفصیل کی تصریح روایت میں موجود نہیں ہے

پانچویں حدیث کا حل



ان الله نزلني الحيا والارض
فرايت مشارق الارض
ومغاربها۔ !
(مشکوٰۃ شریف باب فضل صدیق الرسولین)

بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے
لئے زمین کو سمیٹا۔ پس میں نے
زمین کے مشارق اور مغارب
دیکھ لئے۔

جواب ۱۔ یہ حدیث ہمارے مسلک کے قطعاً خلاف نہیں۔ اور
اہل برہمت کے لئے مفید نہیں، کیونکہ انبیاء و اولیاء پر بلاشبہ ایسا وقت

انجام ہے جبکہ ان کی نگاہ مشرق و مغرب تک پہنچ جاتی ہے۔ جیسا کہ
 لی مع اللہ وقت کا مقتضی ہے۔ لیکن اس کے لئے دوام و استمرار ضروری
 نہیں ہے۔ انبیاء علیہم السلام میں سیدنا یعقوب علیہ السلام کا واقعہ زیرِ غور
 رکھئے۔ کہ پتہ چل گیا تو یوسف علیہ السلام کی خوشبو کا۔ اور نہ پتہ چلا تو کنویں
 میں حضرت یوسف علیہ السلام کا۔

اسی طرح بتا دیا تو حضور نے دجال کے آنے اور اس کے پکڑے
 جانے اور قتل ہونے کے متعلق باب لد علاقہ شام کا — اور نہ پتہ
 چلا تو ہودج میں سیدہ عائشہؓ کا، اور ہار کا۔ اور اولیاءِ امت میں سے
 سیدنا فاروق اعظمؓ کو لے لیجئے۔ کہ پتہ چل گیا تو نہادند کی فوج کا۔ اور
 نہ پتہ چلا تو مسجد میں محراب کے قریب اپنے قاتل کا۔
 بہر حال ہر وقت ہر چیز کو جانتا صرف خدا تعالیٰ کیلئے ہی خاص ہے

پھٹی حدیث کا حل



جو کچھ تم پوچھو گے۔ میں تم کو جب	لا تسالونی عن شیء الا اخبرکم
تک اس مقام پر ہوں بتا رہوں گا	مادمتم فی مقامی هذا

اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام عالم الغیب تھے۔

جواباً۔ مادمتم فی مقامی هذا کے ترجمے کو اگر غور سے آپ
 دوبارہ پڑھیں گے تو یہ حقیقت آپ کے سامنے روزِ روشن سے زیادہ
 واضح ہو جائے گی۔ کہ حضورؐ کا یہ دعویٰ ہر وقت کا نہیں ہے۔ حقیقت
 یہ ہے کہ جب حضور علیہ السلام نے بے درپے مسلسل طور پر اپنے اوپر
 وحی کو اتارتے دیکھا۔ اور کشف کا دروازہ کھلا ہوا پایا۔ تو آپؐ نے

خدا تعالیٰ کی عنایت پر مجرور نہ کر کے جو شش میں آکر فرما دیا۔ اور حضور علیہ السلام کو یقین تھا کہ خدا تعالیٰ ان کو اس مقام پر شرمسار نہیں فرمائیں گے۔ اس سے نہ دائمی طور پر اسی حالت و کیفیت کا ثبوت ملتا ہے۔ اور نہ اس پر کوئی قرینہ موجود ہے۔

ورنہ اسی ذات پاک سے متعدد سوال کئے جاتے ہیں۔ اور آپؐ کچھ لفظوں میں فرما دیتے ہیں، کہ یہ غیب ہے۔ اور غیب خدا کے بغیر کوئی نہیں جانتا۔ ملاحظہ فرمائیے براہین اہل السنۃ ^{۸۹} ^{۸۸}۔ اس کے علاوہ تفسیر خازن ^{۹۰} میں تصریح موجود ہے۔ کہ ما بال اقواء طعنوا فی علمی یعنی کیا حالت سے قوموں کی کہ میرے علم میں طعن کرتے ہیں معلوم ہوا کہ لائسائیوں کا جملہ حضرت نے طاعنین کے جواب میں فرمایا تھا۔

اہل بدعت کے دلائل پر طائرانہ نظر

جب آپؐ نے سمجھ لیا کہ علم غیب خاصہ خداوندی ہے۔ اور اس کی تائید میں آپؐ نے متعدد روایتیں، بیسیوں حدیثیں، چودہ سو ہلال کے محققین علماء کے مذاہب ملاحظہ فرمائے۔ تو آپؐ یقین کیجئے کہ ان کے مقابلہ میں تمام دلائل غیر مفید اور غیر مثبت للعقائد القطعیہ ہیں۔

علم قیامت کے بارے میں اہل بدعت کی دلیل

حضور علیہ السلام کا فرمان ہے کہ قیامت عشرہ محرم کے دن قائم ہوگی پس معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو قیامت کا علم حاصل تھا۔
جواب :- حدیث موضوع ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اپنی

کتاب ماثبت بالکتاب والستہ میں تصریح کی ہے۔

وفیہ حبیب بن ابی حبیب وهو
اس کی سند میں ایک راوی ہے
جس کا نام حبیب بن ابی حبیب ہے۔
اور وہ جھوٹا کذاب جال دقت ہے۔

پس موضوع روایت یقیناً ناقابل قبول رہے گی۔ اس کے علاوہ
حضور علیہ السلام کا متعدد مقامات پر باطلاع خداوندی ہزاروں واقعات
کی خبر دینا ہمارے مسلک کے قطعاً خلاف نہیں ہے۔ کیونکہ وہ باطلاع
وحی فرمایا کرتے تھے۔ جیسا کہ :-

یوم خیبر حضرت علیؑ کو علم دینا۔ اور ان کو خوشخبری دینا۔ یا جنگ بد
سے پہلے کفار کے مقتل کی خبر دینا۔ واقعی ہیں اور محسن بر صدق و یقین ہیں
کوئی مسلمان ان کی صداقت میں ذرہ برابر بھی شک نہیں کر سکتا۔
رہے علماء کی تصریحات اور اقوال، ان کو بھی بغور دیکھا جائے تو
حجرات انہیں عبارتوں میں موجود ہیں۔ مثلاً :-

۱:- علامہ زرقانی شارح مواہب کی عبارت میں موجود ہے :-

اما اطلاعہ علیہ باعلامہ اللہ فمحقق
اس سے معلوم ہوا کہ علامہ زرقانی علم غیب للانبیاء کے قائل نہیں
بلکہ اطلاع علی الغیب کے قائل ہیں۔

۲:- قصیدہ بردہ کی شرح خرلوطی میں مصنفہ قاضی عیاض سے جو
نقل کیا گیا ہے۔ اس میں اس قسم کے الفاظ موجود ہیں :-

خص الله تعالى به بالاطلاع على جميع مصطلح
الدنيا والدين

اس میں بھی اطلاق کا لفظ موجود ہے۔ علم الغیب کا نہیں ہے۔ اگرچہ یہ
 عبارت حضور علیہ السلام کے ارشاد انتم اعلما مومنا دینکم
 کے خلاف اور قابلِ رد ہے۔ لیکن تاہم اہلبیدعت کا استدلال بالکل
 ناقص ہے۔

۳:- ملا علی قاری نے حل العقائد شرح قصیدہ بردہ میں بھی علم اللوح و القلم
 کو حضور کے علوم کا بعض باری صورت قرار دیا ہے۔

<p>ان علومہ تتنوع الی الکلیات والجزئیات وحقائق و معارف وحوارف تتعلق بالذات و الصفات وعلما یكون نهرا من بحور علمہ و حرافا من سطور علمہ !</p>	<p>بے شک آپ کے علوم منقسم ہوتے ہیں، ان کلیات جزئیات حقائق و معارف کی طرف جن کا تعلق ذات اور صفات کے ساتھ ہے اور ان کا علم قلم اور لوح کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسے دریا کے مقابلہ میں نہر !</p>
--	--

کہ حضرت کو علم ذات و صفات خداوندی کے معارف و حقائق کا ہے
 اور لوح و قلم اس سے خالی ہیں۔ اس میں علم غیب کا ذکر تک نہیں ہے۔
 مجھے حیرت ہے کہ یہ لوگ اس کو کس طرح اپنے لئے بطور دلیل لاتے ہیں۔

۴:- امام ابو صیری کے قصیدہ امام القریٰ کا شعر

وسع العالمین علما وحکما

بھی ہمارے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ وسعتِ علم اور چیز ہے۔ اور
 علم غیب اور چیز ہے۔

۵:- شیخ سلیمان صاحب حمل کی اس شعر کی شرح میں فتوحات کی
 عبارت بھی خلاف نہیں کیونکہ جو علم الاولین پر گما وہ ہا کان ہوگا۔

اور جو علم الآخرین ہوگا وہ مایکون ہوگا۔ لیکن افسوس کہ جمیع ماکان و مایکون کی تصریح یہاں بھی اہل بدعت کو نہ مل سکی۔

۱۶۔ صاحب مدارج کی یہ تصریح کہ ہوالاول والاخر کہ یہ حمد خدا بھی ہے، اور مدح مصطفیٰ بھی ہے۔ بتاتی ہے کہ حضرت شیخ آیت کو اولاً بالذات حمد خدا کے سلسلے میں مانتے ہیں۔ بعدہ حضور کی مدح میں۔ اور ظاہر ہے کہ آیت میں ضمیر واحد کا ہے۔ اس آیت سے قبل حضور علیہ السلام کا ذکر نہیں تو حضرت شیخ مجازی طور پر حضرت کے حق میں اس کو آیت تصور فرمائیں، تو اور بات ہے۔ ورنہ خدا تعالیٰ اس وقت کے اقول ہیں کہ جب حضور علیہ السلام کی تخلیق بھی نہیں ہوئی تھی۔ اور آخر اس لئے ہیں کہ وسیقی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام دلائل قدرت کے لحاظ سے ظاہر اور غیر مد رک ہونے کے لحاظ سے باطن ہیں۔

قرآن پاک میں جہاں بھی وسعت علمی کے متعلق کوئی آیت نازل ہوئی ہے تو وہ خدا تعالیٰ کے متعلق ہے۔ جیسا کہ وسیع کل شیئ علماً سے عیاں کیا عجیب ہے کہ عیار لوگوں نے یہ عبارت اپنی طرف سے بنا کر کتاب میں ملا دی ہے۔ ورنہ حضرت شیخ کی اور تصریحات کو اگر دیکھا جائے۔ تو وہ سراسر اس کے خلاف ہیں۔

تحقیق متعلق مسئلہ حاضر و ناظر

تبیین مذاہب

اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک چونکہ خدا تعالیٰ علی کل شیئ شہید

ہے۔ اس لئے بے مثل طور پر اپنی شایان شان ہر جا موجود و حاضر ہے۔ اور چونکہ واللہ بصیر بہا لعملمون ہے۔ اس لئے ہر چیز کیلئے ہر جا ناظر ہے اہل بدعت کے نزدیک خدا تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا بے ایمانی ہے ان کے نزدیک ہر جا ہر وقت حاضر ناظر ہوتا سرور کائنات مغیر موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے۔ پھر اہل بدعت کا آپس میں بھی اختلاف ہے بعض اہل بدعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بحسب عنصری ہر جا حاضر و ناظر سمجھتے ہیں۔ لیکن جب یہ دلائل کے میدان میں پورے نہ اتر سکے اور اپنے دعوے کو دلائل قطعیہ سے ثابت نہ کر سکے تو انہوں نے یہ مذہب بنایا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر فتوح ہر جا موجود ہے۔

لیکن جب یہ لوگ بھی روح مبارک بکل شئی محیط ہونا ثابت نہ کر سکے تو کہنا شروع کر دیا کہ نہ ہم جسم کے ہر جا حاضر و ناظر ہونے کے قائل ہیں۔ اور نہ روح کے۔ بلکہ اُن کی روحانیت کو ہر جا حاضر و ناظر مانتے ہیں۔

نیز بعض کا قول یہ بھی ہے کہ حضرت کریمؐ روضۂ اقدس میں تشریف

فرمایاں اور وہیں سے ہر جگہ دیکھ رہے ہیں اور سُن رہے ہیں۔ — بہر حال سچ پوچھئے تو آج تک یہ لوگ اپنے مسلک کو بھی متعین نہیں کر سکے۔ واضح رہے کہ صفات خداوندی سے وہی مفہوم مراد لیا جائے گا۔ جو

اس کے لئے ہی لائق ہے۔ نہ تو پروردگار کی ذات کو کسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے اور نہ اُن کی صفات عالیہ کو۔ اس کا دیکھنا سنانا موجود ہونا ویسا ہی ہوگا۔ جیسا کہ اس کی شان کے لئے لائق ہے۔ اس طریقے سے نہ سکتا

علی العرش کا انکار لازم آتا ہے اور نہ وہ محکم ایما کنتم کا۔

حاضر و ناظر حقیقت میں دو پہلوئے ہیں۔ یوں نہ سنی عطا سے ان

دردنوں کے درمیان نسبت عموم خصوص میں وجہ کی ہے۔

یعنی ایک مادہ اجتماعی ہے اور دو مادے افتراقی ہیں۔ نہ ہر حاضر کیلئے ناظر ہونا ضروری ہے۔ اور نہ ہر ناظر کے لئے حاضر ہونا۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے، کہ کسی مقام پر دونوں صفتیں موجود ہو جائیں

قابل غور چند قواعد و ضوابط

علی سبیل الاحاطہ ہر جامو جو دہونا کما یلیق بشانہ اُس کی صفت ہو سکتی ہے

- ۱:- جو یکل شیئی محیط ہو ، محاط نہ ہو۔
- ۲:- جو غیر محصور بین الحاضرین ہو ، محصور نہ ہو۔
- ۳:- جو غیر محدود بین الحدین ہو ، محدود نہ ہو۔
- ۴:- جو غیر متناہی ہو ، متناہی نہ ہو۔
- ۵:- جو قدیم ہو ، حادث نہ ہو۔
- ۶:- جس کی حقیقت غیر مدرک ہو ، مدرک نہ ہو۔

اور ظاہر ہے کہ ان صفتوں کا خدا تعالیٰ کے بغیر کسی میں پایا جانا ناممکن ہے۔ حضور علیہ السلام صفت احاطہ سے موصوف تھے۔ کیونکہ حضور علیہ السلام کی ولادت سر ملک میں نہیں ہوئی۔ صرف ملک عرب میں ہوئی ہے۔ پھر تمام مالک عربیہ میں نہیں ہوئی ، صرف حجاز میں ہوئی ہے۔ پھر حجاز کے تمام شہروں میں نہیں ہوئی ، صرف مکہ معظمہ میں ہوئی ہے۔ پھر مکہ معظمہ کے ہر محلے میں نہیں ہوئی صرف محالہ قریش میں ہوئی ہے۔ پھر محالہ قریش کے ہر قبیلہ میں نہیں ہوئی ، صرف قبیلہ بنی ہاشم میں ہوئی ہے۔ پھر قبیلہ بنی ہاشم کے ہر گھر میں نہیں ہوئی بلکہ صرف آمنہ خاتون کے دولت کد میں ہوئی

ہے۔ پھر مکان کے چاروں کونوں میں نہیں ہوئی۔ بلکہ ایک مقام مقدس میں ہوئی ہے۔

پس جو ذات اس قدر محدود ہو۔ ان کو خدائے لایزال کی طرح ہر جا موجود اور حاضر و ناظر سمجھنا کہاں کا..... ہے۔

ترتیب عنوانات

پہلے قرآنی دلائل سے خدا تعالیٰ کا ہر جا موجود ہونا کما یلیق بشارت ثابت کیا جائے گا۔ پھر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا اس صفت سے موصوف نہ ہونا ثابت کیا جائے گا۔ اس کے بعد چودہ سو سال کے مستند علیہ علم و تحقیق کی تصریحات پیش کی جائیں گی۔

خدا تعالیٰ کے ہر جا موجود ہونے پر دلائل

پہلی دلیل

دھوے بکلی شئی محیط! | اور وہی خدا تعالیٰ ہر چیز کو گھیر ہوئے ہر
طرز استدلال :- ہر چیز پر محیط ہونا اسی ذات کے لئے نہیبا ہے۔ جو ہر
آن، ہر جابے مثل طور پر موجود ہو، اسی کا ہی علیم اتم ہوگا۔ اور اسی کی شان
ہی اکمل ہوگی۔ اور ظاہر ہے کہ ہر جا حاضر و ناظر ہونے کے لئے محیط ہونا
ضروری ہے۔

دوسری دلیل

وما تعبدون من عمل الا | اور تم جو عمل بھی کرتے ہو، ہم تم کو

کناشہوداً علیکم - ! ہوتے ہیں - !
 طرز استدلال :- ہر کے ساتھ خدا تعالیٰ کا بیان فرمانا - اس امر پر دلالت
 ہے کہ ہر وقت حاضر ناظر ہونا صرف خدا تعالیٰ کی صفت ہے اور بس

تیسری دلیل

جب میرے بندے آپ سے
 میرے متعلق دریافت کریں تو بلاشبہ
 میں قریب ہوں - ہر پکار نیوالے
 کی پکار کا جواب دیتا ہوں - !

اذا سئلت عبادی عنی
 فانی قریب اجیب
 دعوتہم اذا
 دعان - ! ۱۷۴

طرز استدلال :- صاحب دعا کی درخواست ایک نہیں - بلکہ ایک
 میں کروڑوں متنفس بارگاہ ایزدی میں دست بدعا ہوتے ہیں - سب
 دعائیں سنتا - اور سب کو ان کی حیثیت کے مطابق جواب دینا بلاشبہ
 محبت کی صفت خاص ہے - جو ہر جا بے مثال طور پر حاضر ناظر ہے -

چوتھی دلیل

کیا تو نہیں دیکھتا (اے مخاطب !)
 بلاشبہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو
 کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین
 میں ہے - نہیں ہوتے تین سرگوشیاں
 کرنے والے ، مگر اللہ چاہتا ہوتا ہے
 ان کا - اور نہیں سرگوشیاں کرتے

المرتوان اللہ يعلم ما فی
 السموات وما فی الارض
 ما یکون من نجوی ثلثۃ
 الا هو ۱ البہم وہ لا
 خمسۃ الا هو سادسہم
 لا ادنی من ذلک

وَلَا اكْثَرُ اِلَٰهَ
مَعَهُمْ اِيْنِ مَا
كَانُوا ثُمَّ يُنْبِئُهُمْ
بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ
الْقِيٰمَةِ اِنَّ اِلٰهَهُ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ

(المجادلہ پ ۲۰) ✓

پانچ مگر چھٹا ان کا خدا تعالیٰ ہوتا ہے
نہیں ہوتے اس سے کم اور نہ اس سے
زیادہ، مگر خدا تعالیٰ ان کے ساتھ
ہوتا ہے جہاں وہ ہوتے ہیں۔ اس کے
بعد خدا تعالیٰ ان کو قیامت کے
دن ان کے عملوں کی خبر دیکھ بلاشبہ
اللہ سب چیزوں کے جاننے والا ہے

طرز استدلال :- تین سرگوشیاں کرنے والوں میں چوتھا خدا تعالیٰ
کا موجود ہونا، اور پانچ افراد میں چھٹا رب قدوس کا ہونا نیز اس کی
میت لازمہ اس کے حاضر ہونے پر اور قیامت کے دن مخلوق کے ہر
عمل کی خبر دینا، اس کے ناظر ہونے پر صراحتہ دال ہے فیسمان اللہ عما یشرکون۔

پانچویں دلیل

يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اِلٰهَهُ
جَمِيْعًا فَيُنْبِئُهُمْ
بِمَا عَمِلُوا اِحْصٰهُ
اِلٰهَهُ وَنَسُوهُ وَاِلٰهَهُ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدٌ - ۴ - !

(المجادلہ)

قیامت کے دن خدا تعالیٰ ان
سب کو اٹھائے گا۔ پس ان کو خبر
دے گا۔ ان عملوں کی جو کہ انہوں نے
کئے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے ان کو
گن رکھا ہے۔ اور انہوں نے اس
کو بھلا دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر
چیز پر گواہ ہے۔

طرز استدلال :- حاضر و ناظر کے لئے ضروری ہے کہ اُسے ہر عمل کی خبر

اور ہر چیز پر حاضر ہو۔ بلاشبہ مذکورہ آیت اس عنوان کی تشریح ہے۔

پہٹی دلیل

صرف قریب نہیں، بلکہ شہ رگ سے بھی قریب ہے

اور البتہ تحقیق ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے۔ اور ہم ہی اس کے نفسانی و نوسون کو جانتے ہیں۔ اور ہم اسکی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔!

ولقد خلقنا الانسان
ونعلم ما توسوس به
نفسه ونحن اقرب اليه
من حبل الومرئین۔! ۱۴

ساتویں دلیل

ہر جہا اور ہر طرف موجود ہے

اور اللہ تعالیٰ کے لئے مشرق و مغرب ہے۔ پس جدھر منہ کر دے اُدھر خدا تعالیٰ کی ذات موجود ہے بیشک اللہ تعالیٰ فراخ علم والا ہے

ولله المشرق والمغرب
فانما تولوا فثم وجه
الله ان الله واسع
علیم۔! ۱۵ (پ)

آٹھویں دلیل

سب اعمال کو دیکھنا صرف خدا تعالیٰ کی صفت ہے

اقیموا الصلوة واتوا الزکوة
نماز کو قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو، اور

جو کچھ بھلائیوں میں سے تم قیامت کے
دن کے لئے آگے بھیج گے، اُسے
خدا تعالیٰ کے ہاں پاؤ گے۔ کیونکہ اللہ
تعالیٰ بلاشبہ تمہارے عملوں کو دیکھنے والا ہے

وَمَا تَقْدِرُوا لَكُمْ
مِنْ خَيْرٍ تَعْبُدُوا عِنْدَ
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِالْعَمَلُونَ
بَصِيرٌ ۝ ۱۱۵ (پ)

نویں دلیل

۲۲۷ فان الله سمیع علیہذا (پ) پس تحقیق اللہ ہر جا کی سنتے اور جانتے والا ہے
طریقت استدلال :- صرف سُننا اور جاننا تو مخلوق کے صفات میں بھی موجود
ہے۔ لیکن خالق سے جب ان صفات کا تعلق ہوگا تو معنی یوں بنے گا کہ
خدا تعالیٰ ہر جگہ کی باتیں سنتے ہیں اور ہر بات کو جانتے ہیں۔ اور یہی خالق
و مخلوق کے درمیان امتیازی فرق ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہر جا موجود ہونا طریقت کے استدلال میں

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پاکیزہ زندگی کے تین دور ہیں :-
پہلا دور وہ ہے جبکہ ابھی تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رُوح جسم
اقدس میں جلوہ گر نہیں ہوئی تھی۔

دوسرا دور وہ ہے، جبکہ حضور علیہ السلام نے ظاہر ہو کر غیر آباد دنیا کو آباد
کیا اور حضرت نے اپنے وجود باجود سے کائنات کو مستنیر و مستفیض فرمایا۔
تیسرا دور وہ ہے جبکہ حضرت نے صحابہ کرام کو دایغ مفارقت دیکر
عالم برزخ میں قدم رکھا۔

ہمارا دعویٰ ہے کہ ان تینوں دوروں میں حضور علیہ السلام کی ذات پاک

ہر جگہ موجود نہیں رہی۔

پہلے دور کے متعلق قرآنی تصریحات

پہلی دلیل

یہ غیب کی خبروں میں سے ہم نے آپ کو بذریعہ وحی مطلع کیا ہے۔ اور آپ اُن کے پاس موجود نہیں تھے جبکہ وہ قلموں کو ڈالتے تھے کہ ان میں سے کون شخص سیدہ مریمؑ کی پرورش کرے اور آپ اُن کے پاس اس وقت بھی موجود نہیں تھے جبکہ وہ آپس میں جھگڑتے تھے

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوْحِيهِ اِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُونَ اَقْلَامَهُمْ اِيْمًا يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ

۲۴ (پ) عمران

اِذْ يَخْتَصِمُونَ

طرز استدلال :- جب قرآن مجید میں پُروردگار عالم نے حضرت مریمؑ ان کی کفالت، ان کے کفیل حضرت زکریاؑ کے واقعات علی سبیل التفصیل بیان فرمائے۔ اور وہی: یتیم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو بتائیں، تو قدرتا یہ سوال پیدا ہوتا تھا، کہ کیا حضور علیہ السلام ان واقعات کے ظہور کے وقت وہاں موجود تھے؟

پس ربِّ قدّوس نے ان شبہات کو بایں الفاظ رد فرمایا، کہ یہ غیب کی خبریں ہم نے وحی کے ذریعہ آپ کو بتلائی ہیں، ورنہ آپ وہاں موجود نہ تھے۔ خدا تعالیٰ نے یہ تصریح فرما کر حضورؐ کے عالم روحانیت میں ہر جگہ موجود ہونے کی تردید فرمادی۔

جوابِ شبہ

بعض جاہلین کرام اس آیت کا ترجمہ یوں کرتے ہیں، کہ حضور کا وجود وہاں موجود نہیں تھا، البتہ روح وہاں موجود تھی۔ !
حالانکہ وجود کے موجود ہونے کا وہاں سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ حضور کا وجود مسعود را بھی تک معرض وجود میں آیا ہی نہیں تھا۔ چونکہ اس وقت حضور کی ذات صرف روح بلا جسم تھی۔ اس لئے آیت کا مطلب بھی یہی ہوگا کہ آپ کی روح وہاں موجود نہیں تھی۔

دوسری دلیل

وما كنت بجانب	اے محمدؐ! آپ کو وہ طور کے پھیم کی
الغرابی اذ قضینا	طرف موجود نہ تھے، جب ہم نے موسیٰ
انی موسیٰ الامر وما	علیہ السلام کو پیغمبر بنایا۔ اور نہ آپ
كنت من الشہدین (المقصود)	وہاں شامدین سے تھے۔ !

حضرت موسیٰ علیہ السلام جس وقت طور کے قریب خدا تعالیٰ کے عنایات خاصہ سے سرفراز ہو رہے تھے، ہو سکتا تھا کہ بعض لوگ یہ شبہ کرتے کہ حضور علیہ السلام کی روح پُر فتوح وہاں بھی موجود تھی۔ اس شبہ کی تردید میں رب کائنات نے فرمایا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ وہاں طور کے قریب بھی موجود نہیں تھے۔

تیسری دلیل

ذلک من انباء الغیب | یہ غیب کی خبروں میں سے ہے،

وما گنت لایہما ذ
اجمعوا ۲۱ مہر و ہر
بیکرون ۱۱ (یوسف)

اور آپ اُنکے پاس موجود نہیں تھے، جبکہ
وہ اپنی بات طے کر رہے تھے اور وہ
اپنی تجویزیں کر رہے تھے۔ !

طریقہ استدلال :- یوسف علیہ السلام کا واقعہ باقی انبیاء علیہم السلام کے واقعات
سے قرآن پاک میں یکجا کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ اور اسے
رنگ میں بیان کیا گیا ہے۔ کہ سننے والیہ کہہ سکتا تھا کہ شاید حضور علیہ السلام
کی روح وہاں موجود ہوگی۔ پس اسلئے خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو خطاب
فرما کر اس مسئلے کو واضح کر دیا کہ یہ غیب کی خبریں ہم نے آپ کو بذریعہ وحی
بتلائی ہیں ورنہ آپ تو وہاں تھے ہی نہیں۔

دوسرا دور اور دلائل!

چوتھی دلیل

ما انت علیہم بحفیظ! آپ اُن پر نگہبان نہیں ہیں!۔
طریقہ استدلال :- نگہبانی وہ کہہ سکتا ہے جو حاضر بھی ہو، اور ناظر بھی ہو۔ پس
خدا تعالیٰ نے اس صفت کی حضور سے نفی فرما کر عقیدہ توحید کی بھی تائید
فرمادی۔ اور جس رنگ میں بات سمجھانی تھی، سمجھادی۔ کہ جس طرح عالم روحانیت
میں حضور ہر جگہ حاضر ناظر نہیں تھے۔ اسی طرح جسمانی لحاظ سے بھی حاضر ناظر نہیں ہیں

پانچویں دلیل

لا ترفعوا اصواتکم فوق | اپنی آوازوں کو بنی کریم کی آواز

صوت النبی - ! | پر بلند نہ کر دو - !
 طرز استدلال :- اگر حضرت کریم ہر جگہ موجود ہوتے تو مسلمانوں کے لئے زور
 سے بولنا تاروا بلکہ جبط اعمال کا باعث بنتا۔

چھٹی دلیل

<p>اور تمہارے ارد گردستیوں میں منافق ہیں۔ اور بالخصوص مدینہ میں سرکش منافق ہیں اے محمد مصطفیٰ آپ اُن کو نہیں جانتے، ہم اُن کو جانتے ہیں۔</p>	<p>ومن حولکم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا علی النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم - ! ۱۵</p>
---	---

طرز استدلال :- یہ آیت صراحت بتلا رہی ہے۔ کہ حضور علیہ السلام ہر مقام پر
 حاضر ناظر نہیں تھے۔ اگر ہوتے تو اُن منافقین کا حضرت کریم کو ضرور علم ہوتا۔

ساتویں دلیل

<p>شرکیوں سے پاک ہے خدا تعالیٰ کی ذات جس نے اپنے پیارے بندے کو رات کے کچھ حصے میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک سیر کرائی جس کے ارد گرد ہم نے برکت نازل فرمائی ہے تاکہ ہم سرور کائنات کو اپنے بعض دلائل قدرت دکھائیں۔ بے شک اللہ ہر بات کا سننے والا اور ہر چیز دیکھنے والا ہے۔ !</p>	<p>سبحان الذی اسری بعبدہ لیلۃ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حولہ لفریہ من ایلتنا انه ہوا سمیع البصیر - ! (پ ۱۵)</p>
---	---

طرز استدلال :- اس آیت مقدسہ میں قدمے معراج کے واقعہ کو ذکر کیا گیا ہے۔ اور اس میں دو لفظ قابل غور ہیں :- ۱۔ اَسْرٰی ۲۔ لِنَزْرِیْہِ
سیر کے لئے ضروری ہے کہ نقل مکانی ہو۔ اور ارارۃ کے لئے ضروری ہے کہ ایسی چیز دکھائی جائے جو پہلے اسے نہ دیکھ چکے ہوں۔ یا نہ دیکھ رہے ہوں۔

پس پروردگار عالم نے اُسری سے سرورِ کائنات کے ہر جہا حاضر ہونے کی نفی فرمائی اور لِنَزْرِیْہِ سے ہر جہا ناظر ہونے کی۔ اور اپنی ذات کے متعلق تصریح فرمادی کہ یہ شان خدا تعالیٰ کے لئے خاص ہے۔ اِنَّہٗ ہُوَ السِّیْحُ البَصِیْرُ یعنی ہر ایک کی آواز و پکار سننا اور ہر چیز کو ہر وقت دیکھنا خدا تعالیٰ کے لئے خاص ہے دیے معراج کے واقعات کے لئے ملاحظہ ہو میری تصنیف "منہاج التبلیغ" حوالہ

انکھویں دلیل

حکمہ صحابہ کرامؓ نیز حضرت ابو ہریرہؓ کا مذہب

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضورؐ کے ارد گرد بیٹھے ہوئے تھے۔ اور جماعت میں ہمارے ساتھ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے۔ پس حضورؐ اٹھ کھڑے ہوئے اور باہر تشریف لے گئے اور واپس آنے میں دیر ہو گئی۔ ہمیں حضرت کی جان کا خطرہ محسوس ہوا۔ اور ہم

عن ابی ہریرۃ قال کنا نعوضا حول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومعنا ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما فی نضار فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بین اظہرنا فابطأ علینا و خشینا ان یقتطع دوننا

رفنا عننا فكننت اول من
 فزع فخر جنت ابغی رسول اللہ سے
 اللہ علیہ وسلم حق ابیت حائلطا
 الانصا للی النجار فدرت بہ حل
 اجل لہ یا باطلہ اجد فاذا ریح
 یدخل فی جوف عائلط من بثر
 خارجہ قال قال فاحتفرت
 فدخلت علی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فقال ابو
 ہریرۃ قلت انعم علی رسول اللہ
 قال ما شانک قلت کنت
 بین اظہرتا فکنت فابطات
 علینا فخشینا ان تقطع دوننا
 ففزعنا فکنت اول من فزع
 فابیت من الحائلط فاحتفرت
 وحولک الناس ونا فی - !
 (مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۱۵)

گھبرائے۔ پس ہم انکے کھڑے ہوئے۔
 سب سے پہلے گھبراہٹ مجھ لائق
 ہوئی۔ پس میں حضرت کی تلاش کیلئے
 نکلا تو بنی نجار کے باغ کے پاس آیا۔
 دروازہ تلاش کرنے کے لئے باغ
 کے ارد گرد گھوما۔ دروازہ تو نہ ملا بلکہ
 تھوڑی سی جگہ مل گئی۔ جہاں سے کنویں کا
 پانی باغ میں جاری تھا، تو میں سکر پڑا
 چلا گیا۔ اور حضور کے ہاں جا پہنچا۔ آپ
 نے فرمایا "ابو ہریرہ! میں نے عرض کیا
 "ہاں یا رسول اللہ" فرمایا "کیا حال ہے؟"
 میں نے سارا ماجرا بیان کیا کہ آپ
 تشریف لے آئے، دیر لگائی، ہم
 گھبرا گئے، ہمیں آپ کی جان کی فکر پڑ گئی
 پس میں اس طریقے سے خدمت میں حاضر
 ہوا ہوں۔ اور دیکھئے یہ لوگ میرے
 پیچھے ہیں - !

طراز استدلال :- مذکورہ بالا حدیث سے حسب ذیل امور معلوم ہوتے ہیں
 ۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ ارشاد کہ ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارد گرد بیٹھے
 ہوئے تھے، اس امر کی تصریح ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام درمیان میں
 تشریف فرما تھے۔ اور صحابہ کرام ارد گرد جلوہ افروز تھے۔ اگر حضور علیہ السلام

ہر طرف، ہر جا حاضر و ناظر ہوتے، تو آپ جس طرح درمیان میں جلوہ آرا رہتے
اسی طرح صحابہ کرامؓ کے پیچھے بھی موجود ہوتے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ ارشاد
واقع کے مطابق نہ ہوتا۔ معاذ اللہ!

(۲) حضرت رسالتؐ کا صحابہ کرامؓ سے جدا ہونا، تشریف لے جانا اور
صحابہ کرامؓ کا گھبرا جانا، نیز ان کا حضورؐ کی تلاش میں مضطرب پھرنا، اس
سر کی دلیل ہے کہ جمیع صحابہ کرامؓ حضور علیہ السلام کو ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں سمجھتے تھے
و نہ حضورؐ کا جانا، دیر لگانا، واپس نہ آنا، ان کا تلاش کرنا، باغ کے ارد گرد
گھومتا، صرف ایک تنگ راستہ کا ملنا، حضرت ابو ہریرہؓ کا حضورؐ کو باغ
کے اندر پالینا۔ پھر اسی کیفیت کا بالتفصیل بیان کرنا، اور حضرتؓ کا یہ نہ فرمانا
کہ گھبراہٹ کیسی؟ میں تو تمہاری مجلس میں موجود تھا، بتلاتے ہیں کہ نہ تو اپنے
حاضر و ناظر ہونے کے متعلق حضورؐ کا عقیدہ تھا اور نہ صحابہ کرامؓ کا۔!

نویں دلیل

حضرت معاذ بن جبلؓ صحابی رسولؐ کا مذہبؓ

حضرت معاذؓ فرماتے ہیں، کہ میں
گدھے پر حضورؐ کے بالکل پیچھے سوار
تھا۔ میرے اور حضورؐ کے درمیان
صرف اس لکڑی کا فاصلہ تھا، جو کہ
سواری پر سوار کرتی ہے۔!

عن معاذ قال كنت ردف
النبي صلى الله عليه وسلم
على حمار ليس بيني وبينه
الا مؤخرة الرحل!
(شکوۃ شریف ص ۱۳۱)

طرز استدلال :- حضرت معاذؓ کا حضور علیہ السلام کے پیچھے بیٹھ کر اپنے

کو ردیف کہنا اس امر کی تصریح ہے کہ حضرت معاذؓ کا یہ عقیدہ تھا، کہ حضور
 علیہ السلام صرف یہاں تشریف فرما ہیں، نہ تو حضور علیہ السلام حضرت معاذؓ
 کے پیچھے رونق افروز ہیں اور نہ دائیں بائیں۔

کیونکہ اگر حضرت کو پیچھے تسلیم کر لیا جائے تو حضرت معاذؓ ردیف نہیں
 رہتے بلکہ ردیف حضور کی ذات کو ماننا پڑے گا۔ اور اگر دائیں یا بائیں
 تسلیم کر لیا جائے تو سرے سے ردیف ہونے کا تصور ہی ختم ہو جاتا ہے

دسویں دلیل



ایک صحابی فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام
 نے ایک دن ہمیں نماز پڑھائی اور
 ہماری طرف متوجہ ہو کر بیٹھ گئے۔ پھر
 ہمیں ایسا دغظ فرمایا کہ ہم رو پڑے
 اور یکایک ہمارے دلوں میں خدا کا
 خوف پیدا ہو گیا۔ پس ایک صحابی نے
 عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے ایسا
 دغظ فرمایا، جیسا کہ خدا کرنے والا،
 خدا ہو جانے والا دغظ کرتا ہے اگر ایسا
 ہے تو ہمیں وصیت فرمائیے۔ پس
 آپ نے فرمایا، میں تمہیں خوف خدا
 اور دین کی باتیں سننے اور عمل
 کرنے کی وصیت کرتا ہوں۔ !

عنه قال صلى بنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذات يوم
 ثم اقبل علينا بوجهه
 فوعظنا موعظة بليغة
 نفرت منها العيون
 ووجلنا منها
 القلوب فقال يا جل
 يا رسول الله كأن هذه
 موعظة مودعة
 فادعنا فقال
 ادعيتكم بتقوى
 الله والسمع والطاعة
 (مشکوٰۃ ص ۱۲۹)

طرز استدلال :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بلیغانہ وعظ کے بعد ایک صحابی کا تاثر ظاہر کرنا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ ہمیں بھیوڑ رہے ہیں اور آخری وعظ فرما رہے ہیں۔ اور وصیت کی درخواست کرنا اور حضرت کو یہ یوم کا وصیتیں کرنا بتاتا ہے کہ حضور علیہ السلام ہر جا حاضر ناظر نہ تھے اور نہ یہ عقیدہ صحابہ کرام کے عقائد میں داخل تھا اور نہ موعظۃ مودع کا لفظ نہ صحابہ کرام استعمال کر سکتے تھے اور نہ حضور علیہ السلام ایسے لفظ کو برداشت کر سکتے تھے۔

گیارہویں دلیل

حضرت انسؓ فرماتے ہیں، کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا، میں نے شب ہجرت غار میں مشرکین کے قدموں کو دیکھا کہ وہ ہمارے اوپر پڑتے، تو میں نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا۔ اگر مشرکین میں سے کوئی ایک اپنے قدم کی طرف دیکھ لے تو ہمیں دیکھ لے گا۔ پس آپ نے فرمایا اے ابوبکر! تیرا کیا خیال ہے ان رو کے متعلق، جن کا تیسرا خدا ہو۔ !

عن انس بن مالك
ان ابا بکرا الصديق قال
نظرات الى اقدام
المشركين على رؤسنا
ونحن في الغار
فقلت يا رسول الله!
لو ان احدا هم نظرا
الى قدمه البصرنا
فقال يا ابا بکرا! ما
ظنك باثنين، الله
ثالثهما - !

طرز استدلال :- ظاہر ہے کہ حضورؐ غارِ ثور کے اندر موجود تھے۔ نہ غار کے باہر تھے اور نہ مکہ مکرمہ میں۔ ورنہ نہ ہجرت کا مفہوم

مع رہتا ہے اور نہ صدیق اکبر کا یہ ارشاد صحیح رہتا ہے کہ اگر کفار و مشرکین
میں سے کوئی شخص اپنے قدم کی طرف دیکھ لے تو ہمیں دیکھ لے گا۔ نیز
حضرت نے خدا تعالیٰ کے ہر چا علی سبیل الاحاطہ حاضر و ناظر ہونے کی تصریح
بھی فرمادی کہ خدا تعالیٰ یہاں بھی ہمارے ساتھ ہے۔

بارہویں دلیل

پھر میرے پاس براق لایا گیا جو خچر
سے چھوٹا اور گدھے سے بڑا تھا۔
اور گدھے سے بڑا تھا۔ رنگ اس کا
بہت سفید تھا۔ جہاں اس کی نگاہ
پڑتی تھی وہاں وہ قدم رکھ سکتا تھا
پس مجھے اس پر سوار کیا گیا۔ پس حیرل
مجھے آسمان دنیا تک لے گیا۔ دستک
دی۔ اندر سے آواز آئی، کون ہے
کہا حیرل ہوں، کہا گیا، تیرے ساتھ
کون ہے؟ کہا، حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں!

ثم اتيت بدابة
دون البعل و
فوق الحما
ابيض يقال له
البراق ليضع
خطوه عند اقصى
طرفه فحملت عليه
فانطلق لي حيرل
حتى اتي السماء الدنيا فاستقم
تيا من هن قال حيرل قتل
دين معك قال محمد (حكومت)

طرز استدلال :- جب براق پر سوار ہوئے تو براق پر ہی تشریف فرما تھے
نہ نیچے زمین پر تھے اور نہ اپنے دولت کردہ میں۔ پھر اسی طرح جب
آسمان کے دروازے پر پہنچے تو وہاں ہی تھے، فرش پر نہیں تھے۔ جب
ساتوں آسمانوں کے پار پہنچے تو اتنی آسمانوں پر نہیں تھے۔ نیز وہاں بعد از فراغ

زمین پر اس لئے تشریف لائے کہ زمین سے جدا ہو گئے تھے۔ پس اگر حضور
علیہ السلام کو ہر جگہ حاضر تاظر مانا جائے تو معراج کا واقعہ قابل تسلیم ہی
نہیں رہتا۔

تیرھویں دلیل

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں
کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے مدینہ میں نو سال گزارے
آپ حج کے لئے مکہ معظمہ تشریف
لے گئے۔ پھر آپ نے ہجرت کے
دسویں سال لوگوں میں حج کا اعلان کیا:

عن جابر بن عبد اللہ
ان را رسول اللہ مکث
بالمدينة تسع سنين
لم يحج ثم اذن في
الناس بالحج في العاشرة
(مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۲۲۴)

طہارۃ استدلال :- مدینہ منورہ میں نو برس رہنا اور حج بیت اللہ نہ کرنا
اس امر پر صاف دلالت کر رہا ہے کہ آپ ان ایام میں مدینہ اور
صرف مدینہ میں رہے ورنہ مکہ معظمہ میں بھی ہوں اور وہاں حج بھی ادا نہ
فرمائیں، بعید از عقل و قیاس ہے۔

چودھویں دلیل

ابن عباسؓ فرماتے ہیں تحقیق حضرت
صلی اللہ علیہ اکیلی ایسی قبر کے پاس
سے گزرتے جسے رات کو دفن کیا گیا
آپ نے دریافت فرمایا یہ کون کا دفن
کیا گیا ہے عرض کرنے لگے۔ گذشتہ

عن ابن عباسؓ ان
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مر بقبر
دفن لیلہ۔ فقال مٹی
دفن هذا قالوا الباریۃ

رات دفن کیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا
تم نے مجھے اطلاع کیوں نہیں دی
صحابہؓ نے عرض کی، ہم نے اسے
اندھیری رات میں دفن کر دیا ہے ہم
نے آپ کا جگانا مناسب نہ سمجھا
پس حضورؐ کھڑے ہوئے۔ ہم نے آپ
کے پیچھے صف باندھی اور جنازہ
ادا کیا۔ !

قال افلا اذ نتموني
قالوا د فناء
في ظلمة الليل
فكر هنا ان
نوقظك فقام
فصففنا خلفه
فصلى عليه متفوق عليه
(مشکوٰۃ شریف صفحہ ۱۴۵)

طراز استدلال :- حاضر و ناظر! اور یہ سوال کہ کب دفن کیا گیا،
مجھے آپؐ نے اطلاع کیوں نہیں دی۔ صحابہ کرام کا اعتذار کرنا،
حضرت کا صفوں کے آگے اور صرف آگے کھڑے ہو کر نماز پڑھانا —
ارباب اہل بصیرت کے لئے قابل غور ہے۔

پندرھویں دلیل

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں، کہ
ایک عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتی
تھی۔ یا ایک نوجوان جھاڑو دیا کرتا
تھا۔ پس ایک دن حضرتؐ نے اسے
نہ پایا تو اس کے متعلق دریافت فرمایا
صحابہ کرام نے عرض کیا، یا حضرت
وہ جھاڑو دینے والی رات کو فوت

عن ابی ہریرۃ ان
امراۃ سوداء کانت
تسیر السجود او
شابۃ فقدھا
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فسأل
عنھا او عنہ

ہو گیا ہے۔ پس آپ نے فرمایا، تم
نے مجھے اطلاع کیوں نہیں دی
.... چلو اور مجھے اس کی قبر دکھاؤ
پس حضرت نے اس کی قبر پر نماز
جنازہ ادا فرمائی۔

فَقَالُوا مَا تَقَالَ أَفَلَا
كُنْتُمْ أَذُنًا قَوْنِي...
فَقَالَ دَلُونِي عَلَى قَبْرِه
فَدَلُوهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ
رَمَكُوهُ شَرِيفٌ عَلَيْهِ

طراز استلال۔ اگر حاضر و ناظر تھے تو جہاڑور دینے والے کو زپانا۔
اور دریافت کرنا، کیوں؟ پھر قبر کے متعلق پوچھنا، اور عدم اطلاع
پر اظہارِ تاسف فرمانا اور صحابہ کرام کو قبر بتانے کے لئے ساتھ لے جانا۔
چہ معنی دارد۔!

حضرت میر عاشرہ صدیقیہ کا بیان

سولہویں دلیل

میرا ہارگم ہو گیا۔ پس حضرت کریم بھی
ہار کی تلاش کے لئے رُک گئے۔

اور لوگ بھی وہاں رُک گئے!

(ف) اس روایت سے صرف اتنا قدر معلوم ہوا کہ سترہ عاشرہ کا
ہارگم ہوا اور اس کی تلاش کے لئے حضور بھی ٹھہر گئے اور صحابہ کرام بھی!۔
اس کے بعد ابو داؤد ص ۳۵۳ کی روایت کے الفاظ ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسید
بن جفیر اور لوگوں کو ہار کی تلاش
کے لئے بھیجا جسے حضرت عاشرہ نے

الْفَقْطُ عَقْدَنِي فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التَّمَّاسِ
وَأَقَامَ النَّاسُ -! (بخاری ص ۳۸۸)

بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَسِيدَ بْنَ جَفِيرٍ وَاسْمُ ابْنِ جَفِيرٍ
وَأَنَّا سَامِعُهُ فِي طَلَبِ قَلَادَةٍ

اضلتها عائشة ! گم کیا تھا۔ !

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام جس مقصد کے لئے
رک گئے تھے۔ اس مقصد کے حصول کے لئے حضرت کریمؐ نے چند
مہرز صحابہ کو بھی بھیجا تا کہ جا کر ہار کو تلاش کریں۔ جب وہ حضرات ہار کی
تلاش میں کامیاب نہ ہوئے، تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر کار وہ ہار مل بھی
گیا یا نہ۔؟ سو اس کا جواب بخاری شریف ج ۱ ص ۵۵، مؤطا امام
مالک ۱۹، نسائی ج ۱ ص ۳۳ میں ملاحظہ فرمائیے۔

فبعثنا البعير الذي	پس ہم نے اس اونٹ کو جس پر
كنت عليه فاصبنا	میں سوار تھی، اٹھایا، تو ہم نے ہار کو
العقد تحته۔ !	اس کے نیچے پایا۔ !

طراز استدلال :- یہ تینوں عبارتیں ایک ہی واقعہ سے متعلق ہیں
جہاں اس سے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم الغیب نہ
ہونے پر استدلال قائم کیا جاسکتا ہے، وہاں یہ بات بھی روز روشن کو
زیادہ واضح معلوم ہو رہی ہے کہ اگر سرور کائنات فخر دو عالم ہر مقام پر ناظر ہوتے
تو نہ صحابہ کرام کو تلاش کے لئے بھیجتے اور نہ اس قدر تشویش لاحق ہوتی۔ !
خیال تو فرمائیے کہ ہار اونٹ کے نیچے پڑا ہے اور تلاش کے لئے لوگوں کو
بھیج رہے ہیں اور مقامات پر تسلیم کر لیا جائے کہ ہر جا ہر وقت
ہر حالت میں حاضر و ناظر بغیر خدا تعالیٰ کے اور کوئی نہیں ہے۔

سترھویں دلیل

عن عائشة قالت	حضرت عائشة فرماتی ہیں میں نے
---------------	------------------------------

فقرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یبلة فاذا هو
بالبقیع (مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۱)

گم کیا۔ اور بسترے پر ایک رات حضور
کو نہ پایا۔ پس وہ ناگہاں جنت البقیع
تشریف لے گئے تھے۔

طہر استدل الیٰہ رات کے وقت سیدہ عائشہؓ کے بسترے سے

حضرت کا تشریف لے جانا اور حضرت عائشہؓ کا حضور علیہ السلام
کو گم کرنا اور بسترے پر نہ پانا، یہ سب باتیں دلالت کرتی ہیں کہ حضور علیہ السلام
جب بسترے پر تھے تو جنت البقیع میں نہیں تھے۔ اور جب جنت البقیع
میں تشریف لے گئے تو بسترے پر نہیں تھے۔ ورنہ اگر حضور پاکؐ
ہر جگہ حاضر و ناظر ہوتے تو پھر نہ تو سیدہ عائشہ صدیقہؓ گھبراتیں۔
اور نہ فقرات کے جملے سے تعبیر فرماتیں۔

اٹھارھویں دلیل

حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی
ہیں، کہ حضرت کریمؐ جب سفر
کا ارادہ فرماتے تھے، تو اپنی
ازواج میں سفر کے لئے قرعہ
ڈالتے تھے۔ پس جس کا قرعہ نکلتا
تھا، وہ ساتھ جاتی تھی پس ایک
جنگ میں میرا قرعہ نکلا۔ پس میں
حضرت کے ساتھ گئی آیت پردہ
نازل ہونے کے بعد جب حضور

ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قالت کان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد
ان یخرج اقوام بلین ازواجہ
فایتھن خراج سہمہا خرج
بہا رسول اللہ معہ قالت
عائشۃ فاقرع بیننا فی
غنا و غناھا فخرج
سہمی فخرجت مع رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 بعد ما نزل لحجاب فانما حمل
 فی ہودجی وانزل فیہ فسرنا
 حتی اذا فرغ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم من غزواتہ تلک
 ودنونا من المدینۃ قافلین لیلاً
 لیلة بالرحیل فمقت حین اذ نوا
 بالرحیل فثیت حتی جادات
 الجیش فلما قضیت ثلثی اقبلت
 رحلی فاذا عقد لی من جناع الطفا
 قد انقطع فالتست عقری ...
 ... واقبل الرھط الذین کانا
 یرحلون لی فاحتلوا ہودجی
 فراحلو علی بعیر الذی کنت
 رکبت وہم یحسبون انی فیہ و
 کان النساء اذ ذاک عخفاً فلما
 یشغلن لحم انما ناکل لعلہ من الطعام
 فلم یستکرا قوم خفتہ ہودجی حین
 رفعوہ وکنت جاہلیۃ حدیثۃ
 السرب فاجتوا ہل وسلا فوجیت
 عقدی بعد ما استمل الجیش

اس جنگ سے فارغ ہوئے اور
 ہم مدینہ کے قریب کی منزل میں
 آئے تو حضورؐ نے کوچ کا اعلان
 فرمایا۔ پس میں رٹ کر باہر گئی۔ حتیٰ کہ
 لشکر سے باہر چلی گئی۔ جب میں
 نے فراغت حاصل کر لی تو واپس
 آنے لگی۔ ناگہاں میرا رٹ ٹوٹ گیا
 میں اس کی تلاش میں رکت گئی۔ اور
 ادھر قافلہ چل پڑا۔ میرا کچا وہ انہوں
 نے میرے اونٹ پر رکھ دیا۔ اور
 ان کو پتہ اس لئے نہ چلا، اس لئے
 کہ بہت قلیل غذا کی وجہ سے ہمارا
 بوجھ اتنا نہ ہوتا، ویسے اوپر سے
 پردہ بھی تھا۔ اور میری عمر اس وقت
 تھوڑی تھی۔ وہ تو میرا اونٹ
 لے کر چلے گئے۔ جب میں نے
 اپنا ہار پالیا۔ تو میں لشکر گاہ میں واپس
 آئی۔ وہاں نہ تو کوئی آواز دینے
 والا تھا۔ اور نہ جواب دینے
 والا۔ !

فجنت منازلہم ولیس بہاداع وکامحیب ۱ (بخاری شریف ص ۶۶ کتاب التفسیر)
 طہر استدلال :- سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضور پر نور کے خصوصی تعلقات
 کو سامنے رکھئے اور پھر اس واقعہ کو پڑھیے۔ نتیجہ یہی برآمد ہوتا ہے۔
 کہ حضور علیہ السلام سیدہ کو اکیلا چھوڑ گئے تھے۔ اور یہاں موجود نہیں تھے۔
 تب تو غمگین ہونا پڑا۔ ورنہ ان کو حزن و ملال لاحق ہی نہ ہوتا۔ جب وہ سمجھتی
 تھیں کہ حضور تو میرے پاس موجود ہیں۔ نیز حضور اگر ظاہر و باطن موجود
 ہوتے تو فرمادیتے کہ سیدہ ہودج میں نہیں ہے۔ اس کو آنے دو۔
 نیز اس سے علم غیب کا مسئلہ بھی حل ہو گیا۔

انیسویں دلیل

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 فرمایا حضور کی خدمت میں عرض کیا
 گیا کہ آپ اپنی امت کو کیسے پہچانیں
 گے؟ فرمایا وضو کے آثار کی وجہ سے
 ہاتھ پاؤں منور ہوں گے۔

عن ابی امامۃ قال قیل
 یا رسول اللہ! کیف تعرف
 من لم یتر من اقلک؟ قال
 غما محلون من آثار الطہر
 (کنز العمال ص ۷)

(ف) صحابہ کرام کا اگر حضور کے حاضر ناظر ہونے کا عقیدہ ہوتا تو میرے
 یہ سوال ہی نہ کرتے۔

بیسویں دلیل

حضرت نے فرمایا، میں دوست رکھتا
 ہوں کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھیں

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ... وودت انا قدر آینا

اخواننا تالوا اولسناخوانك

یا رسول اللہ ! قال انتم صحابی

واخواننا الذین لہم بالوالبعد

رکنز العمال ج ۶ ص ۳۶ (مسلم شریف

باب اطالة العزة والتجیل فی المنور)

ان دونوں حدیثوں کو غور سے پڑھئے اور ان سے اپنے مسلک

کے لئے دلائل استنباط کیجئے۔

صحابہ کرامؓ نے عرض کیا۔ کیا ہم جناب

کے بھائی نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا

تم تو میرے ساتھی ہو میرے بھائی

وہ ہیں جو ان دیکھے مجھے مانیں گے اور

ابھی تک پیدا ہی نہیں ہوئے۔

مسئلہ حاضر و ناظر

کمیلت

حضور علیہ السلام کا تیسرا دور

اور

چودہ سو سال کے فقہاء اور امت نبویہ کے محققین علماء کا مذہب

یقین کیجئے کہ جو دلائل و براہین ماسوی الشریعہ سے علم غیب کی نفی کے سلسلے میں ہم بیان کر چکے ہیں۔ وہ سب کے سب حاضر و ناظر کی نفی کے سلسلے میں پیش کئے جاسکتے ہیں۔ کیونکہ کسی چیز کا علم اُس وقت تک حاصل نہیں ہوتا، جب تک انسان اُسے دیکھ نہ لے یا سن نہ لے اور یا اس کو کوئی اور نہ بتائے۔ پس علم غیب کی نفی سے یہ لازم آئے گا کہ جن سے علم غیب کی نفی کی جا رہی ہے، یہ وہاں حاضر و ناظر نہیں تھے۔ لہذا اگر کسی نے اسے اطلاع دی ہے تو اسے علم غیب کوئی بھی کہنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ ورنہ اطلاع علی المغیبات تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے کروڑوں لوگوں کو ہو چکی ہے۔ کیا اہلبیت کے نزدیک اس قسم کے سب لوگ عالم الغیب ہیں۔

ایقانے عہد کے پیش نظر مزید دلائل کا اضافہ

اس قسم کے مسائل کے اثبات کے سلسلہ میں صرف ایک آیت پر بھی اگر اکتفا کر لیا جاتا تو بحث ختم ہو جاتی۔ مگر چونکہ ہم کتاب کے اول میں

دعہ کر چکے ہیں کہ قطعی عقائد کو ثابت کرنے کے لئے ہم چودہ سو سال کے محققین کے مذاہب تائیدی طور پر پیش کریں گے۔ تاکہ واضح ہو جائے کہ یہ مسئلہ عہد حاضر کے علماء کی اختراع نہیں ہے۔ بلکہ چودہ سو سال کے علماء کا مسلمہ مسئلہ ہے۔ اس لئے اب ہم چودہ سو سال کے محققین فقہاء کرام کے فتوے پیش کرتے ہیں۔

دافع رہے کہ حضور علیہ السلام اور صحابہ کرام کے مذاہب تو ہم پیش کر چکے ہیں۔ یہی مذہب تابعین کا تھا۔ اور یہی مذہب تبع تابعین کا۔ قیصری صدی تک تو ہمیں اس سلسلے میں تصریحات پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ مذہبی لحاظ سے اس زمانہ میں ذرہ برابر بھی اختلاف نہیں تھا۔ اگر کوئی اختلاف تھا تو فروعی مسائل میں۔ اور وہ اختلاف بھی دیانتدارانہ حیثیت سے۔ یہ ضد و بغض اور تعصب و بے جا حسد، اسی دور کی پیداوار ہے۔ اس لئے ہم چوتھی صدی کے علماء سے چودھویں صدی تک کے علماء کی تصریحات پیش کرتے ہیں۔

چوتھی، پانچویں صدی کے عالماء ✓

عبد الرشید ابو الفتح ظہیر الدین ابو الواحی الحنفی المتوفی ۵۴۵ھ کا مذہب

کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا اور وہاں گواہ موجود نہیں تھے پس کہا، میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا ہے اور گواہ خدا اور اس کے رسول

تزوج امرأۃ ولم یحضر
شاهد فقال تزوجتک
بشهادة الله ورسوله
یکفر لانه یعتقد بان

النبي صلى الله عليه وسلم يعلم

الغيب اذ لا شهادة لمن لا

علمه ومن اعتقد هذا فقد

كفر (بحوالہ فتاویٰ الوابحیہ باب النکاح)

مقبول کو بنایا ہے، کافر ہو جائے گا
کیونکہ اس نے یہ اعتقاد رکھا ہے کہ

حضور علیہ السلام عالم الغیب ہیں۔

کیونکہ جسے علم نہ ہوا اسکی گواہی نہیں ہوتی

طریقہ استدلال: حضور علیہ السلام کو گواہ ماننے سے لازم آئے گا کہ یا تو ناکح

حضور علیہ السلام کو یہاں حاضر و ناظر سمجھتا ہے اور یا حضرت کریم کو تو

روئے اقدس میں سمجھتا ہے۔ لیکن عقیدہ یہ رکھتا ہے کہ حضور کو علم غیب

حاصل ہے۔ لہذا حنفیوں کا یہ مسئلہ مسئلہ ہے کہ ایسے شخص کا نہ تو نکاح

صحیح ہوگا۔ اور نہ اس کا ایمان باقی رہیگا۔

پانچویں چھٹی صدی کے مشہور حنفی امام اہل حسن بن منصور معروف

قاضی خان حنفی کا مذہب فتویٰ

کسی مرد نے کسی عورت سے بغیر

گواہوں کے نکاح کیا۔ پس عورت

سے کہا کہ خدا اور پیغمبر کو گواہ کہتے

ہیں۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ کافر

ہو جائے گا۔ کیونکہ ناکح اور منکوحہ

نے یہ اعتقاد رکھا ہے کہ حضور

علیہ السلام غیب جانتے ہیں۔

رجل تزوج امرأة بخير

شهود فقال لها جل

للبراءة خدائي ما وبيغبر

راگواه كرديم قالوا يكون

كفر الان اعتقد ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب

(فتاویٰ تافہی ص ۸۸ مطبوعہ نولکسٹور)

اسی طرح ان دو صدیوں کے فقہاء میں سے علی بن ابوبکر الحنفی المتوفی ۹۱ھ

نے اپنی کتاب معنفہ تجنیس ص ۲۱ میں امد علامہ طاہر بن احمد الحنفی متوفی ۵۲۲ھ

نے خلافتِ نقادی ج ۴ ص ۳۵۴ میں — اور امام عبدالرحیم حنفی المتوفی ۵۶۱ھ
فصولِ عمادیہ میں مسئلہ اس قسم کا فتوے دیا ہے۔

ساتویں صدی کے محقق عالم

علامہ عضد الدین عبدالرحمن ابن احمد الحنفی المتوفی ۵۷۷ھ نے اپنی کتاب
مواقف میں بھی اسی مسلک کی تائید فرمائی۔

آٹھویں اور نویں صدی کے عالم

ابو حنیفہ ثانی علامہ زین العابدین بن نجیم مصری حنفی مصنف بحوالہ
کامد مذہب

غانیہ اور خلاصہ ان دونوں میں لکھا ہوا
ہے کہ کوئی شخص اگر خدا تعالیٰ سے
رسول خدا کو گواہ بناتا ہے۔ تو نکاح
منعقد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا اعتقاد
ہے کہ حضور عالم الغیب ہیں۔

وفي الثانية والخلصة لو
تزوج بشفاعة الله و
رسوله لا عقوبة ان النبي
يعلم الغيب !

(بحر الرائق ج ۳ ص ۱۱۸)

دسویں گیارہویں صدی کا متفقہ فتویٰ، جسے پانچ سو حنفی علما نے مرتب کیا

ایک جوان نے ایک عورت سے
نکاح کیا لیکن گواہ حاضر نہیں ہوئے
تو اس نے کہا، میں نے خدا اور رسول خدا
کو گواہ بنالیا ہے یا فرشتوں کو گواہ کیا

تزوج رجل امرأة ولم
يحضر الشهود وقال
خداي ورسولي وگواہ کہدم
او قال خداي و فرشتگان را

ہے۔ کافر ہو جائے گا۔
اور اگر کہے کہ دائیں بائیں طرز
دائے فرشتوں کو گواہ بنایا
ہے۔۔۔ تو کافر نہیں
ہوگا۔۔

گواہ کر دم یکضہ و لوقال
فرشتہ دست راست را گواہ
کر دم و فرشتہ دست چپ را
گواہ کر دم کا یکضہ۔!
(فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۱۲۴)

رفتہ حضرت کریم کے متعلق چونکہ عالم الغیب اور حاضر ناظر ہونے کا
اعتقاد بنالیا، اس لئے کافر ہو گیا۔ اور جمیع ملائکہ کو حاضر و ناظر سمجھنے پر
بھی بنا دیں کافر ہو گا۔ ہاں اگر دائیں بائیں رہنے والے فرشتوں کا تعین
کمرے تو کافر نہ ہو گا۔ اس لئے کہ وہ تو ہر وقت اس کے پاس رہتے ہیں

اسی طرح بارہویں اور تیرہویں صدی کے

علامہ ابن عابدین الشافعی حنفی متوفی ۳۵۲ھ نے ردالمحتار ص ۱۴۶، اور قاضی
نثار الشرح صاحب پانی پتی متوفی ۱۲۲۵ھ نے ارشاد الطالبین میں بھی اسی قسم
کا فتویٰ دیا ہے۔

چودھویں صدی کے محقق عالم حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے بھی

اپنے فتاویٰ میں اسی طرح لکھا ہے جس کو بحث علم غیب میں درج کر دیا گیا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔
یہیں ہمارے حنفی فقہاء کی تصریحات جن سے دیدہ دانستہ اعراض کر کے خلیفہ
کو درغلا با حار ہا ہے۔ میرے خیال میں اس قدر تحقیق کے بعد بھی اگر کوئی شخص خدا تعالیٰ
کے بغیر کسی نبی یا ولی کو ہر وقت ہر جا موجود و حاضر و ناظر سمجھتا ہے۔ تو اس کی اپنی
قسمت کا قصور ہے۔ خدا تعالیٰ ہم سب کو اکابر اہلسنت کے مسلک پر چنے کی توفیق عطا
فرمائے۔ آمین۔

حضرت رسول کریم ﷺ کے علی السبیل الاحاطہ

ہر جا موجود نہ ہونے پر عقلی دلائل

دلیل ۱

حضور علیہ السلام اپنی ولادت باسعادت کے بعد جہاں بھی تشریف فرما رہے۔ وہاں کے سب لوگوں کو نظر آتے رہے۔ مکہ میں رہے تو اہالیان مکہ کو نظر آتے رہے۔ اور مدینہ منورہ میں تشریف لے گئے، تو اہالیان مدینہ کو نظر آتے رہے۔ اور نظر بھی سب کو آتے رہے۔ ابو جہل کو بھی، ابو جبر کو بھی، ابو لہب کو بھی اور حضرت عمر کو بھی۔ !

حضرت کی زندگی میں کوئی صاحب علم و دیانت ایک واقعہ بھی ایسا پیش نہیں کر سکتا کہ حضور علیہ السلام موجود تو تھے مگر فلاں مقام میں نظر کسی کو نہ آئے۔ اور اگر آئے بھی تو اپنوں کو نہ کہ بیگانوں کو ؟

جب یہ ثابت ہو گیا کہ حضور کا وجود مسعود از قبیل مرئیات و مبصرات ہے۔ تو اس بنا پر تسلیم کرنا پڑے گا۔ حضور علیہ السلام کا وجود پاک و صفہ اطہر اور صرف روضہ اطہر میں موجود ہے۔ اور کہیں نہیں ہے۔ ورنہ ضرور نظر آتے۔ نہ صرف اپنوں کو، بلکہ بیگانوں کو بھی۔ !

دلیل ۲

بلاشبہ حضور علیہ السلام کا پسینہ خوشبو دار تھا۔ (شما ل ترمذی ۲)

اللہ ماشاء اللہ خوشبو بھی ایسی تھی کہ مدینہ منورہ کے عطر بھی مقابلہ نہیں کر سکتے۔ پس اگر حضور علیہ السلام کا جسم اطہر ہر جگہ موجود ہوتا۔ تو ناممکن تھا کہ آپ کے وجود مسخوڑے کائنات معطر نہ ہوتی۔ یقیناً آپ کی خوشبو سے سارا عالم مہکتا اٹھتا۔ اور اس سے پوری دنیا کے انسان لطف اندوز ہوتے۔

دلیل ۳

علماء ملت نے تصریح کی ہے کہ حضرت کے جسم پاک کے نیچے مزار مقدس میں جو مٹی ہے، اس کے ذرے ذرے کی قدر عرش بریں سے زیادہ ہے۔ محض اس لئے کہ عرش خدا تعالیٰ کا مکان نہیں ہے۔ اور دوضہ منورہ حضور کی آرامگاہ ہے اگر حضرت کا قیام ہر مقام پر ہوتا تو لا محالہ پوری زمین کے ذرے ذرے کی قدر عرش بریں سے زیادہ ہوتی، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

دلیل ۴

روضہ منورہ پر ہر وقت رحمت کے فرشتوں کا ہجوم رہتا ہے۔ کوئی صلوٰۃ و سلام لا رہا ہے تو کوئی رحمتیں لے کر آ رہا ہے۔ (بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۵۷۶) — آخر اس مقام سے یہ تخصیص کیوں؟ محض اس لئے کہ وہاں حضور علیہ السلام کا جسد اطہر اور حضور نفیس نفیس موجود ہیں۔ اور ہائی مقامات میں نہیں ہیں۔

دلیل ۵

صحیح حدیث کے پیش نظر حضور علیہ السلام کا جسد اطہر جہاں آرام فرما

وہاں دجال نہیں جائے گا۔ اور باقی پوری دنیا میں جائے گا۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف باب حرم المدینہ ج ۱ ص ۱۲ میں ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی نقاب المدینۃ ملائکۃ لا یدخلہا الطالعون ولا الدجال۔ !	حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ منورہ کے راستوں پر فرشتے ہیں۔ اس میں نہ تو طالعون داخل ہوگا اور نہ دجال !
---	--

ظاہر ہے کہ وطن کو شرف متوطن سے ہے۔ اور مکان کو شرف مکین سے ہے۔ پس اس لحاظ سے دجال کا مکہ میں داخل نہ ہو سکتا، کعبۃ الشد کی وجہ سے ہے اور مدینہ میں داخل نہ ہو سکتا روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے۔ پس اگر حضور علیہ السلام کسی اور مقام میں موجود اور حاضر و ناظر ہوتے تو یقیناً ساری دنیا میں دجال اور طاعون کا آنا حرام کر دیا جاتا۔

دلیل ۶

ہماری یہ دعویٰ ہے کہ دعویٰ کے باوجود اہل بدعت بھی حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر وقت ہر جا حاضر و ناظر نہیں بن سکتے اس لئے کہ بوقت قیام اکثر حضرات یہ کہہ دیتے ہیں، کھڑے ہو جاؤ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے ہیں۔ کیونکہ اگر تشریف لے آتے ہیں تو پہلے موجود نہیں ہوتے۔ اور اگر موجود ہوتے ہیں تو پھر تشریف لے آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

سو معلوم ہوا کہ اہل بدعت لوگوں کے سامنے ایسا دعویٰ کرتے ہیں جس پر خود بھی پورے نہیں اتر سکتے۔

دلیل ۷

یہ ناممکن ہے کہ حضورؐ کی موجودگی میں بغیر حضرتؑ کی صریح اجازت کے مصلے پر کوئی اور شخص نماز پڑھا سکے۔

معراج کی شب ایک لاکھ چوبیس ہزار کی موجودگی میں جبریل امینؑ نے یہی عرض کیا تھا کہ یا حضرتؑ آپ بھی موجود ہوں اور کوئی دوسرا امام بنے! یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔

اب یا تو اہل بدعت تمام مساجد کی امامتوں سے استعفیٰ پیش کر کے علیحدہ ہو جائیں۔ اور یا عقیدہ حاضر و ناظر سے بنیاد پر ہی کا اعلان فرمائیں ورنہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضورؐ علیہ السلام کی ذات گرامی بھی موجود ہوا اور دینی دوسرا شخص مصلے پر کھڑا ہو کر فرائض امامت ادا کرے۔!

دلیل ۸

حضور پاکؐ کو اگر یہاں حاضر و ناظر تسلیم کر لیا جائے، تو کس طریقے سے؟ جسم در روح کے اعتبار سے یا صرف روح کے اعتبار سے؟ اگر جسم کے اعتبار سے تو وہ از قبیل مریات ہے۔ پس نظر نہ آنا اس امر کی دلیل ہے کہ آپؐ کا وجود اقدس یہاں موجود نہیں ہے۔

اور اگر روح کے اعتبار سے مانا جائے تو حضرتؑ کی روح پر متوجہ کو منکال الوجہ یہاں ماننا پڑے گا یا علی سبیل الاحاطہ۔ اگر محیط مانا جائے تو یہ شریک ہے کیونکہ ہر چیز پر محیط ہونا صرف خدا کے قدوس کی صفت ہے۔ اور اگر منکال الوجہ پاک کو یہاں مانا جائے اور جسم پاک کو بغیر تعلق سے

کے تسلیم کیا جائے تو جسدِ جیات کا انکار لازم آئے گا۔

دلیل ۹

حبیبِ کبریا نے جب صحابہ کرامؓ کو داغِ مفارقت دیا۔ تو شمعِ نبوت کے پردانوں کے دل مڑ بھاگئے۔

۱۔ فاروقِ عظیمؓ پر ایک کیفیت سی طاری ہو گئی۔

۲۔ سیدہ عائشہؓ فرماتی ہیں "طار عقلی" میرا عقل اڑ گیا۔

۳۔ ام ایمنؓ رو رہی تھیں اور فرماتی تھیں:-

ان الوحی قد انقطع من السماء | آج کے دن آسمان سے وحی منقطع ہو گئی

۴۔ حضرت کے دفن کے بعد سیدہ فاطمہ الزہراءؓ فرماتی تھیں:-

یا انس اطہایت انفسکم ان

تحتسوا علی رسول اللہ

التراب (مشکوٰۃ ص ۵۵)

۵۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ تشریف لائے تو مدینہ منورہ ہو گیا

فلما کان الیوم الذی دخل

فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

المدینۃ امنہا کل شیء فلما کان

الیوم الذی مات فیہا اظلم منها

کل شیء (مشکوٰۃ ص ۵۵)

تمام صحابہ کی آنکھیں اشکبار تھیں۔ صحابہ کرام کے قلوب سخت قسم

کے حزن و ملال اور حضورؐ کی فرقت کی وجہ سے بہت زیادہ متاثر ہوئے تھے

آخری بات سوچنے کے قابل ہے کہ اگر صحابہ کرامؓ سیدہ عائشہؓ
سیدہ فاطمہؓ کا عقیدہ یہی ہوتا کہ حضور علیہ السلام ہرگز ہرگز خدا نہیں ہوئے بلکہ
حضرت پہلے کی طرح ہم میں موجود ہیں۔ اور ہر وقت حاضر و ناظر ہیں۔ تو یقیناً
اس قسم کے اثرات و نمائندہ ہوتے اور سیدنا ابن بکر الصدیقؓ کو میری طرح
بیان دینے کی ضرورت قطعاً محسوس نہ ہوتی۔

دلیل ثانی

حضرت بلالؓ بوقت وفاتِ سرمد کائناتِ مدینہ سے ماسرے تھے۔
اُن کو جب پتہ چلا تو پروانہ وار حضورؐ کے روضہ اقدس پر حاضری در سیدہ
فاطمہؓ کے دروازے پر دستک دی۔ سیدہ فاطمہؓ بلالؓ کی آواز سنتے ہی
اشکبار ہو گئیں اور فرطِ حزن میں بے قرار سی ہو گئیں۔ سیدنا حسنؓ اور سیدنا حسینؓ
کو کپڑے پہنا کر سر پر آنکھوں میں لگا کر باہر بھیجا کہ جاؤ اپنے نانا کے عاشق
کو سلام کہو۔ اور ساتھ ساتھ یہ بھی کہو، کہ آج حضور علیہ السلام کے زمانہ کی
اذان سنا دے۔

حدیث میں آتا ہے کہ جس وقت اُس عاشق صادق نے اذان شروع
کی تو مدینہ کے لوگ دو دو کر بلالؓ کے ارد گرد جمع ہو گئے۔ اور قریب تھا
کہ مدینہ کی عورتیں سب نے ایسا گمان کیا کہ
شاید حبیبِ کبریا رحمۃ اللہ علیہ روضہ انور سے باہر تشریف لے آئے
ہیں۔ حضرت بلالؓ روتے روتے بے ہوش ہو گئے۔

آخر یہ سارا واقعہ کیوں پیش آیا۔ محض اس لئے کہ وہ سمجھتے تھے، کہ
حضور علیہ السلام ہمیں داغِ حیا لائی دے گئے ہیں۔ اگر اُن کا یہ عقیدہ ہوتا کہ

حضور علیہ السلام ہر جا حاضر و ناظر ہیں۔ اور ہمارے پاس پہلے کی طرح موجود ہیں تو یہ حالات کبھی پیش نہ آتے۔

دلیل ۱۱

اگر تو حضور علیہ السلام کی زیارت جو کہ عالم مثال یا خواب میں ہوتی ہے۔ اس کا وہی مقام ہے جو حضورؐ کی زندگی میں تھا، تو لازم آئے گا کہ دیکھنے والے کو صحابی قرار دیا جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام خود بجدِ عنصری اپنی مزار پر نوازا رہے ہیں۔ البتہ حضورؐ کی محبت کا حصہ وافر ہر صاحبِ ایمان کے قلب میں مرکوز و مصون ہے۔

دلیل ۱۲

سیدنا ابوبکر صدیق نے ممبرِ چہرے آیت سے استدلال کیا تھا۔ وہ آیت یہ ہے۔

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ۱۱۰۴	حضور علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں ان سے پہلے بھی رسول گذر چکے ہیں۔
معلوم ہوا کہ صدیق اکبر کا مذہب یہی تھا۔ کہ حضور تشریف لیا چکے ہیں۔ اگر وہ حضورؐ کے ہر جا موجود ہونے کے قائل ہوتے تو فرما دیتے کہ تم ان لوگوں کے پر و پیگندے سے متاثر نہ کیوں ہو رہے ہو، کہ حضورؐ بھی تشریف لے گئے اور اپنا مذہب بھی ساتھ لے گئے۔ وہ تو ہر جگہ موجود ہیں۔ تم اطمینان کرو۔ ظاہر ہے کہ آپ نے ایسا نہیں فرمایا۔	معلوم ہوا کہ صدیق اکبر کا مذہب یہی تھا۔ کہ حضور تشریف لیا چکے ہیں۔ اگر وہ حضورؐ کے ہر جا موجود ہونے کے قائل ہوتے تو فرما دیتے کہ تم ان لوگوں کے پر و پیگندے سے متاثر نہ کیوں ہو رہے ہو، کہ حضورؐ بھی تشریف لے گئے اور اپنا مذہب بھی ساتھ لے گئے۔ وہ تو ہر جگہ موجود ہیں۔ تم اطمینان کرو۔ ظاہر ہے کہ آپ نے ایسا نہیں فرمایا۔

دلیل ۱۳

اگر حضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر وقت ہر جا موجود ہونا، یا ہوجانا تسلیم کر لیا جائے۔ تو کسی مقرر، خطیب، واعظ کا ممبر پر چڑھ کر کھڑا ہونا بھی جائز نہیں رہتا۔ کیونکہ اگر حضور کریم ممبر کے اوپر تشریف فرما ہوں تو برابری لازم آئے گی۔ اور اگر ممبر سے نیچے تسلیم کیا جائے، تب بھی بے ادبی لازم آتی ہے۔ لہذا کوئی صورت بھی بیچ بچاؤ کی نظر نہیں آتی۔ اور حضور کی بے ادبی کرنے والا مجرم ہے۔ فعلیٰ ہذا سب کو مجرم گردانا پڑے گا۔

اہل بدعت کی طرف سے چند مغالطے اور ان کے جوابات

پہلا مغالطہ

قرآن مجید میں وارد ہے۔

وَمَا آتَاكَ سَلْطٰتٌ	مہم نے نہیں بھیجا آپ کو اے محمد
اِلَّا رَاحَةً	صلی اللہ علیہ وسلم مگر رحمت تمام
لِلْعٰلَمِیْنَ - !	جہانوں کے لئے۔ !

۱۔ رحمتہ للعالمین ہونا حضور کی وصف خاص ہے۔ لہذا ہر فرد عالم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن رحمت میں ہونا ثابت ہوا۔

۲۔ حضور علیہ السلام تمام عالم پر فیض خداوندی کا واسطہ ہیں۔ لہذا حضور اصل مہرے اور تمام عالم فرع۔ جس طرح درخت کا لہر

شاخ، ہر پتے بلکہ اس کے ہر جرد میں اصل ہی کا ظہور ہوتا ہے۔ اس طرح تمام جہانوں کی نورانیت اور روحانیت و نورانیت بنی کریم کی جلوہ گاہ قرار پائے گا۔

اب یہ حقیقت آفتاب سے زیادہ روشن ہو گئی کہ تمام افراد ممکنات کے ساتھ حضور کا رابطہ اور تعلق ہے جس کے بغیر وصول فیض ممکن نہیں اور جب سب کا رابطہ حضور سے ہے تو حضور کسی سے دور نہیں اور نہ کسی فرد ممکن سے بے خبر ہیں۔

جب وہ رحمۃ للعالمین روح دو عالم ہیں۔ تو کس طرح ممکن ہے کہ عالم کا کوئی فرد یا جزء اس روح مقدسہ سے خالی ہو جائے۔ لہذا امانت پڑے گا کہ حضور رحمۃ للعالمین ہو کر روح کائنات ہیں۔ اور عالم کے ہر ذرہ میں روحانیت محمدیہ کے جلوے چمک رہے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ آپ کی یہ جلوہ گری علم و ادراک اور نظر و بصر سے معزنی ہو کر نہیں ہو سکتی کیونکہ روحانیت اور نورانیت ہی اصل ادراک اور حقیقت نظر و بصری۔

لہذا ثابت ہو گیا کہ عرش سے لے کر فرش تک تمام ممکنات و مخلوقات کے حقائق لطیفہ پر حضور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں جواب ۱۔ مذکورہ بالا آیت کی یہ تشریح و تفسیر نہ تو سرور کائنات

صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور نہ کسی صحابی سے مروی ہے، اور نہ کسی مجتہد یا مفسر سے۔ لہذا اپنی طرف سے قرآنی آیت کی تفسیر کہہ کے دین کا مدار اس پر قائم کرنا یقیناً تقاضائے اسلام کے خلاف ہے

جواب ۲۔ حضور کا رحمۃ للعالمین ہونا مسلم۔ لیکن دریافت طلب یا قابل تحقیق امر یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کی روح پر فتوح کا

کے لئے رحمت ہے یا حضور کا جسم اطہر، یا دونوں مل کر رحمت ہیں۔
 اگر صرف روح رحمت ہے۔ پس اس بنا پر حضور ہر جا موجود
 حاضر و ناظر ہیں۔ اداسی وجہ سے ان اخبار غیب کے عالم ہیں۔ تو
 تلك من انباء الغیب نوحيها اليك، ما كنت تعلمها انت ولا
 قومك کا کیا جواب ہوگا۔ ۱۶۹

اور اگر شق ثانی اور ثالث کا لحاظ کیا جائے تو فی المدینۃ مردودا
 علی النفاق کا تعلمہم کے مخالف ہے۔ نیز فقہاء کے جملہ فتاویٰ بھی
 اس کے خلاف ہیں۔ لہذا یہ تفسیر قطعاً ناقابل قبول ہے۔
 جواب ۱۔ ثابت تو کرنا چاہتے تھے حضور کا ہر جا حاضر و ناظر ہونا
 اور دعوتے بنالیا، جلوے کی چمک کو۔ اسی طرح حقائق لطیفہ
 حضرت کا نور اور بات ہے۔ اور حضرت کا ہر جا موجود ہونا اور بات ہے
 پورے طور پر دعوتی کو دلائل سے ثابت نہ کر سکتا اور چھلانگیں لگا لگا کر
 ناقابل تسلیم تاویلات کو بروئے کار لانا، بتاتا ہے کہ کچھ تو ہے، جس
 کی پردہ داری ہے۔

دوسرا مغالطہ اور اس کا جواب

یا ایہا النبی انا اسئلک لے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے
 شاہد ۱۔ ۱۶۵ آپ کو گواہ بنا کر بھیجا ہے۔
 معلوم ہوا کہ حضور ہر جا حاضر و ناظر ہیں جبکہ گواہی بغیر شاہدہ کے ناممکن ہے
 جواب ۱۔ بلاشبہ حضور کی ذات مقدسہ شاہد ہیں۔ لیکن اس آیت
 میں شاہد کا معنی حاضر و ناظر چودہ سو سال کے مفسرین میں سے کسی نے

نہیں کیا۔ لہذا یہ معنی قطعاً قابل توجہ نہیں ہے۔

جواب ۱۔ قرآن، قرآن کا مفسر ہے۔ اس مسئلے کو دوسری اہمیت میں حل کیا گیا ہے۔ لنگونوا شھدا علی الناس ویكون الرسول علیکم شھیدا۔ تاکہ تم لوگوں کے گواہ بنو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تم پر گواہ بنیں۔
 البقرة ۱۷۳

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ قیامت کے دن شہادت صرف سرور کائنات نہیں دیں گے بلکہ آپ کی امت بھی گواہ بنے گی۔ نظام ہے کہ امت کو نہ کوئی حائل کہتا ہے اور نہ ناظر۔ حالانکہ شاہد کے لفظ کا استعمال جس طرح حبیبِ کبریا کے حق میں کیا گیا ہے ویسے امت کے حق میں بھی کیا گیا ہے۔

واقعہ کی تفصیل

تقریباً احادیث کی متعدد کتابوں میں یہ واقعہ مسلم طور پر منقول ہے۔ دگر انبیاء کی امتیں نبیوں کے آنے کا انکار کریں گی۔ انبیاء کا دعویٰ یہ ہوگا کہ ہم نے تبلیغ کی تھی اور قوموں کے پاس گئے تھے۔ انبیاء اپنی تصدیق کے لئے بطور شہادت امتِ محمدیہ کا نام لیں گے۔ امت انبیاء کے حق میں گواہی دیگی۔ اور یہ اپنی تصدیق کے لئے حضور کا نام پیش کریں گے تب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے گواہی کی جائے گی۔ حضور علیہ السلام اپنی امت کی توثیق و تصدیق کریں گے تب جا کر انبیاء کا مقدمہ ثابت ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ تفسیر درمنثور ج ۲ ص ۶۳ میں ہے کہ حضور علیہ السلام فکیف اذا جئنا من کل امة بشھید پڑھتے تھے تو روتے تھے۔
 کہ یا اللہ! میں کس طرح ان لوگوں پر گواہی دے سکوں گا۔ جن کو میں دیکھ بھی

نہیں سکوں گا۔

ناظرین غور فرمائیں کہ کیا اس سے حاضر و ناظر کا ثبوت ہوتا ہے، یا
تعمید ہوتی ہے۔

تیسرا مغالطہ اور اس کا جواب

لقد جاءكم رسول
من انفسكم۔ ۱۶۸۷
بیشک آئے ہیں تمہارے پاس تمہاری
جانوں میں سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
معلوم ہوا کہ حضور ہر جا حاضر و ناظر ہیں، جبکہ حضور مسلمانوں کے پاس
آئے ہیں۔ اور مسلمان عالم میں ہر جگہ موجود ہیں۔

جواب :- ظاہر ہے کہ یہ استدلال اہل علم کے نزدیک قطعاً بے معنی ہے۔
کیونکہ اولاً تو یہ بھی غلط ہے کہ لفظ جاء کم ”ہر جا حاضر و ناظر پہ دال ہے۔“
اس لئے کہ قرآن مجید میں جاء کی نسبت صرف حضور کی طرف نہیں ہے
بلکہ قرآن مجید کی طرف بھی کی گئی، جیسا کہ قرآن مجید میں وارد ہے۔

قد جاءكم من الله
نوما و کتاب مبین۔ ۱۶۸۸
یقیناً آئی ہے تمہارے پاس خدا کی
طرف سے روشنی اور قرآن مجید۔ !
اب اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ جس طرح مسلمانوں کے پاس حضور
آئے ہیں ویسے قرآن بھی آیا ہے۔ ظاہر ہے کہ قرآن سے جھگل بیابان بھی
خالی ہوتے ہیں اور دریا بھی۔ نیز متعدد مکان بھی۔ مندروں میں نہ مسلمان
ہوتے ہیں اور نہ قرآن ہوتا ہے۔

سو معلوم ہوا کہ یہ استدلال قطعاً غلط ہے۔ جبکہ مسلمانوں کا علی سبیل الاتصال
والدوام والا استمرار ہر مقام پر موجود ہونا ہی ناممکن ہے۔

چوتھا مغالطہ اور اس کا جواب!

<p>اولا اگر وہ ظالم لوگ آپ کے پاس اگر خدا سے معافی طلب کریں، اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے معافی مانگیں تو خدا تعالیٰ کو تو آپ رحیم پائیں گے چونکہ ہم فقیر پر دلی روضے پر جا سکتے نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضور ہر جا موجود ہیں۔</p>	<p>و لو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا لله و استغفرا لهما الرسول لوجدوا الله توابا رحیما۔ ! ۴۴</p>
---	---

جواب :- قرآن ایسے استدلال پر :- اگر ہر جا موجود ہیں تو جاؤك
کا کیا معنی؟ حضرت کے پاس آنا تو تب متصور ہوگا۔ جب حضور سے
گنہگار نے پرے گناہ کیا ہو۔ پھر سفارش کے لئے حضرت کے دروازہ اقدس
پر آئے اور سفارش کی التجا کرے۔

پانچواں مغالطہ اور اس کا جواب

<p>اولا جان لو! بلاشبہ تمہیں خدا کا رسول ہے معلوم ہوا کہ حضور ہم میں موجود ہیں۔</p>	<p>واعلموا ان فيكم رسول الله! ۱</p>
---	-------------------------------------

جواب :- یہ تو صحابہ کرام سے متعلق ہے کہ تم بار بار حضور سے مت
پوچھا کرو۔ اگر حضور تمہاری ااں میں ہاں ملاتے گئے۔ تو تم کو غسل
کرنے میں تکلیف ہوگی۔

کہاں آیت کا حقیقی مفہوم اور کہاں چالاکی سے مطلب کو پھیر کر اپنے
مطلب کا استنباط کرنا۔ کاش اگر لوط علیکم فی کثیر الامر مستم کو بھی پڑھ لیا ہوتا۔!

پھٹا مغالطہ اور اس کا جواب

کیا نہیں دیکھا تو نے اے مخاطب
کس طرح کیا تھا تیرے ربے ہاتھی والوں کی

المر ترکیف فعل مہذب

باصحاب الفیل - !

طہارۃ استدلال :- یہاں خطاب حضور علیہ السلام سے ہے اور خدا تعالیٰ

ان سے فرما رہے ہیں۔ اے محمد! کیا آپ نے نہیں دیکھا۔ مطلب یہ
کہ آپ نے تو دیکھا ہے۔ اور یہ تو تب متصور ہو سکتا ہے جبکہ حضور کو
ان واقعات کا ناظر گردانا جائے۔

جواب :- ادلاً آج تک مفسرین اس پر بھی متفق نہیں ہو سکے کہ مخاطب
صرف حضور کی ذات ہے یا ہر مخاطب! اور اگر تسلیم کر لیا جائے
کہ مخاطب حضور کی ذات میں۔ تو پھر بھی استدلال صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہی
سینفہ خدا تعالیٰ نے معاذین پر بھی استعمال فرمایا ہے۔ مثلاً

المریروا کما اہلکنا قبلہم | کیا نہیں دیکھا بنی اسرائیل نے کتنا قدر

من قہان - ! 4 | تو میں ہم نے اُنہیں پہلے ہلاک کی ہیں

حالانکہ جن کو توجہ دلائی جا رہی ہے۔ وہ قرون اولیٰ کے عذاب کے زیادہ
میں پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔

سو معلوم ہوا کہ پروردگار عالم جب مخاطب کو یا کسی اور کو زمانہ ماضیہ
کے اہم واقعات کی طرف متوجہ فرماتے ہیں۔ تو اَلَمْ تَرَ اور اَلَمْ تَرَ جیسے الفاظ
استعمال فرمادیتے ہیں تاکہ توجہ میں اضافہ ہو جائے۔

سوال و الجواب اور اس کا جواب

و اذ قال ربک للملئکۃ | اور جبکہ فرمایا تیرے رب نے فرشتوں

انی جاعل فی الارض

کو بلاشبہ میں زمین میں خلیفہ بنانے
والا ہوں۔ !

خلیفہ - ۳۵! الموعود

معلوم ہو کہ حضور علیہ السلام ہر جا حاضر و ناظر ہیں جبکہ جملہ مفسرین
اذی پہلے اذکر محذوف مانتے ہیں۔ جس کا معنی یہ ہے، اے محمد!
صلی اللہ علیہ وسلم۔ یاد کیجئے۔ اور یاد تو تب کرایا جاتا ہے۔ جب اس واقعہ
میں موجود ہوں۔

جواب :- بلاشبہ اذکر کا لفظ مفسرین محذوف مانتے ہیں۔ لیکن
اذکر کا معنی یاد کر کہاں ہے؟ یہاں تو اذکر بمعنی قصص ہے۔ یعنی
آپ ذکر کر دیجئے۔ دلیل کے طور پر ایک آیت کی طرف توجہ فرمائیے۔

نا ذکر دنی اذکر کہ کا معنی یہ نہیں ہے کہ میں تمہیں یاد کروں گا۔ بلکہ اس کا
معنی یہ ہے کہ تم میرا ذکر کرو تو میں تمہارا ذکر ملاء اعلیٰ میں کروں گا۔ اور وہ ذکر حق
رحمت و برکت سے ہوگا۔

جواب :- قرآن مجید میں اسی اذکار استعمال ہو کر کے حق میں بھی کیا گیا ہے۔
مثلاً واذا نجینکم من آل فرعون یعنی جبکہ میں نے تم کو فرعون کے
لشکر سے نجات دی تھی، تم اس وقت کو یاد کرو۔

کیا ہے کوئی صاحب عقل و ریاضت جو کہے کہ یہ مخاطبین اس وقت
موجود تھے۔ جبکہ فرعون اپنے زمانہ کے بنی اسرائیل کو درطہ آزمائش میں
ڈال رہا تھا۔

پس جس طرح کتب و صحف لا کر ان کو گزشتہ واقعات کی طرف
توجہ کیا گیا ہے۔ بالکل اسی طرح حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی
جتلا کر اذکر کے ساتھ متوجہ کیا گیا ہے۔

اکٹھواں مقالہ اور اس کا جواب

النبی اولى بالمؤمنین
من انفسہم ۴

حضرت نبی پاک ایمانداروں کو اپنی
جانوں سے زیادہ عزیز ہے۔

طراز استدلال :- اولیٰ کا معنی اقرب ہے۔ سو مطلب یہ ہوا کہ حضرت
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مومنوں کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب
ثابت ہوئے تو یقیناً حاضر و ناظر ہونا ثابت ہو گیا۔

جواب :- یہ مفہوم نہ تو مذکورہ آیت سے حضور علیہ السلام نے لیا ہے اور
نہ کبھی آپ نے اس کو بطور دلیل کے پیش فرمایا ہے۔ صحابہ کرام اور مجلہ
مفسرین تو اس طرف متوجہ بھی نہیں ہوئے۔ آخر متوجہ ہی کیا ہوتے، جبکہ یہ
مفہوم مقتضائے علم کے ہی خلاف ہے۔

بہت سے مفسرین نے تو اولیٰ کا معنی احق کیا ہے۔ چنانچہ حضرت
ابن عباسؓ نے تہذیب المقیاس میں - علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے تفسیر درمنثور
میں - نیز علامہ جلال الدین نے جلالین میں - اسی طرح ابن کثیرؒ نے تفسیر
ابن کثیر میں تصریح کی ہے کہ

حضور علیہ السلام زیادہ حقدار ہیں کسان مسلمانوں کی اولاد کی پرورش
فرمائیں، جو کہ حضورؐ کے وقت میں عالم جاودانی کو رحلت گزیر ہو گئے۔

جواب :- اور اگر اہل بدعت کی تفسیر (جو کہ غیر معتبر سی ہے) کو تسلیم
کر لیا جائے۔ تب بھی ان کا مطلب ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اہل بدعت
کے نزدیک تو حضور علیہ السلام ہر مقام میں موجود ہیں۔ اور دلیل یہ لائی،
کہ حضور صرف مسلمانوں سے زیادہ قریب ہیں۔

نواں مغالطہ اور اس کا جواب

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ مُردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس سے سوالاتِ ثلاثہ میں سے ایک سوال یہ بھی پوچھا جاتا ہے، کہ: ما تقبل فی حق هذا الرجل، یعنی فرشتہ پوچھتا ہے کہ تو اس جوان کے متعلق کیا کہتا ہے۔

معلوم ہوا کہ حضور ہر قبر میں تشریف لاتے ہیں۔ تب تو سوال ہوتا ہے۔

جواب:۔۔۔ دور الفرائد شرح شرح العقائد میں ہے کہ اکثر روایات سے اس سلسلے میں جو حدیث مروی ہے۔ اس میں یہ الفاظ موجود نہیں ہیں بلکہ اس حدیث میں اس طرح ہے:۔

من رابك و ما دینك و من نہيتك یعنی تیرا رب کون ہے۔ تیرا دین کونسا ہے اور تیرا نبی کون ہے۔

پس جب تک مدعی دلائلِ قاہرہ سے قبر میں ہونے والے سوالات کا تعین نہ کرے دلیل قائم نہیں کر سکتا

جواب:۔۔۔ دعویٰ تو یہ کہ حضور علیہ السلام ہر جا موجود ہیں اور دلیل یہ کہ قبروں میں تشریف لاتے ہیں۔ آخر کچھ مناسبت تو قائم کی ہوتی!۔۔۔! دعویٰ تو عالمِ دنیا کا اور دلیل عالمِ برزخ کی۔

جواب:۔۔۔ فرمائیے کہ قبر میں حضور علیہ السلام بقول شہا تشریف لاتے ہیں یا پہلے سے تشریف فرما ہوتے ہیں۔ اگر پہلے سے تشریف فرما ہوتے ہیں تو یہ خلافِ نقل ہے

جواب ہے:- اور اگر تشریف لاتے ہیں تو کیا پھر حضور علیہ السلام دنیاوی زندگی میں بھی ہر قبر میں تشریف لے جاتے تھے یا نہ؟ اگر تشریف لے جاتے تھے، تو کیا کوئی ہے صاحب علم جو آپ کے متعلق ثابت کر سکے کہ حضور پر نور نے صحابہ کرام سے کبھی فرمایا ہو، کہ تم بیٹھو شام یا دوپہر میں مقرر یا عراق میں میرے امتی سے سوال جواب ہو رہا ہے۔ میں وہاں سے فارغ ہو کر ابھی آ رہا ہوں۔ ویدہ باید

جواب ہے:- اگر تشریف لے جاتے تھے آپ نے اپنی دنیاوی زندگی کے عہد میں صحابہ کرام سے جھاڑو دینے والے کے متعلق کیوں فرمایا تھا کہ وہ کہاں گیا۔ جبکہ صحابہ کرام رات کے وقت اسے دفن کر چکے تھے۔ اور آپ نے یہ کیوں فرمایا کہ تم نے مجھے اطلاع کیوں نہیں دی۔ اب چلو اور مجھے اس کی قبر دکھاؤ۔ کیا اس صحابی سے سوال و جواب نہیں ہوا تھا۔ یا حضور علیہ السلام اس قبر میں تشریف نہیں لے گئے تھے۔ بینوا فتوجروا

جواب ہے:- حضور کا ہر قبر میں تشریف لے جانا یقیناً نعمت ہے۔ لیکن دریافت طلب امر یہ ہے کہ حضرت کریم اپنے قدم مہینت لہذا سے صرف مسلمانوں کی قبروں کو سر فرزند فرماتے ہیں۔ یا بے ایمانوں کی قبروں میں بھی رونق افروز ہوتے ہیں۔ اگر صرف ایمانداروں کی قبور کو مستنیر و مستقیض فرماتے ہیں تو اس قسم کی تخصیص کہیں بھی معمول نہیں ہے۔ اور اگر ہر قبر میں تشریف فرما ہوتے ہیں۔ خواہ وہ قبر نیک کی ہو یا بُرے کی۔ ایماندار کی ہو یا منافق بے ایمان کی۔

تو فرمائیے اس کے بعد اس قبر میں عذاب بھی ہوتا ہے۔ یا نہ۔ اگر عذاب ہوتا ہے تو کیا حضور کے قدم کی توہین نہیں۔ جبکہ حضور علیہ السلام کا

تشریف لانا بھی تسلیم کیا جائے۔ اور صاحبِ قبر کا معذّب ہونا بھی۔
اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ اس کے بعد کوئی بھی معذّب نہیں رہتا۔
تو کیا اس تحقیق کے پیش نظر ابو جہل وغیرہ کو غیر معذّب فی البرزخ تسلیم
نہیں کیا جائے گا۔

جواب:۔ عالمِ برزخ میں میت کے لئے بطور کشف دیکھ لینا اگر تسلیم
کر لیا جائے، جیسا کہ قسطلانی شارح بخاری نے جلد ۳ صفحہ ۳۹۰
کتاب الجنائز میں، نیز مشکوٰۃ کے حاشیہ پر بھی موجود ہے۔ تو اس بنا پر
یہ حدیث حاضر و ناظر کے مسئلے کے لئے قطعاً مفید نہ رہی۔

فائدہ جلیلہ

معجزے اور کرامت کے لئے دوام و استمرار نہیں ہوتا۔ اور نہ اس کے
دوام کے لئے دلیل پیش کی جاسکتی ہے۔ پس اس قسم کے واقعات
سے استدلال قائم کرنا ان لوگوں کا کام ہوا کرتا ہے۔ جن کا دامن
براین و بقیات سے خالی ہو۔

دسواں مغالطہ اور اس کا جواب

برنمازی کے لئے ضروری ہے کہ التحیات ”پڑھتے وقت“
علیہ السلام کو مخاطب کر کے ”السلام علیک ایہا النبی“ کہے بلا اختلاف
سب کا اس پر عمل ہے۔ معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام ہر عام حاضر و ناظر ہیں
مدنہ خطاب بے معنی سا رہتا ہے۔

جواب:۔ قطع نظر اس کے کہ یہ مجاہد شبِ معراج خدا تعالیٰ کی طرف سے

حضور علیہ السلام کے لئے بطور تحفے کے کہا گیا تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس خطاب کو مصلیٰ کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ علی صلی اللہ علیہ وسلم الحکایت نہ کہے بلکہ بلحاظ خطاب کہے۔ انہوں نے محض اپنے خیال کا اظہار نہ فرمایا ہے۔ جس سے ہمارا متفق ہونا ضروری نہیں ہے۔ اس لئے کہ طریق مخاطب میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ کیونکہ اگر خطاب کرنے والا خدا تعالیٰ ہو، اور مخاطب محبوب خدا ہو تو اس کا رنگ یقیناً اس خطاب سے مختلف ہوگا، جو کہ امت کی طرف سے حضور علیہ السلام کو کیا جائے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ بحیثیت خالق کا رشتہ ہونے کے یہ حق رکھتے ہیں کہ وہ حضور علیہ السلام کی ذات بابرکات کو صرف نبی یا رسول کے لفظ سے خطاب فرمائیں۔ مثلاً :-

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیہ ^۴۔ یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین ^۶ رہا افراد امت میں سے کوئی شخص خواہ وہ بڑا ہو یا چھوٹا، کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ بوقت خطاب حبیب کبریا رحمۃ اللعالمین کو صرف نبی، یا رسول کہہ کر خطاب کرے۔ اور نہ آج تک کسی صحابی نے ایسا کیا۔ جب بھی کہا، یا رسول اللہ، یا نبی اللہ، یا ابی انت امی یا رسول اللہ کہا۔ بے ادبی ہوگی اگر امتی حضور پر فوراً یوم النشور کو ایہا النبی کہے۔

اس بناء پر تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہ خطاب حکایتی ہے۔ اور امتی اسی طرح حکایت کے طور پر خطاب نقل کر رہا ہے۔ جس طرح قرآن مجید میں یا ایہا المنزل، یا ایہا المدثر کو نقل کر کے تلاوت کرتا ہے۔

فائدہ جلیل !

۱۔ شرح شفا کی عبارت چونکہ نصوص صریحہ کے خلاف ہے لہذا

کہنا پڑے گا۔ کہ اس کے نقل میں غلطی کی گئی ہے۔ اور اگر عبارت کو اسی حالت میں رہنے دیا جائے، تو بھی ہر جا موجود ہونا ثابت نہیں ہوتا جو کہ مبتدعین کا اصلی عقیدہ ہے۔

۱۲۔ اسی طرح پیچھے دیکھنا بھی اہل سنت کے مذہب کے خلاف نہیں۔ اس لئے کہ یہ ارشاد نماز سے متعلق ہے جو کہ انکشافات تامہ کا وقت ہوتا ہے۔ اور بعض شراح نے تو اتنا بھی نقل کر دیا ہے کہ مہر نبوت میں چھوٹی چھوٹی آنکھیں تھیں، جو کہ حضور کی خاصیت ہے۔

نیز جب اہل سنت کے نزدیک حضور کا آگے دیکھنا خدا تعالیٰ کی طرح محیط نہیں ہے۔ تو پیچھے دیکھنے کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا۔ اور یہی جواب ہے موصوفہ ج ۲ صفحہ ۳۸۷ فصل ثانی کی عبارت کا۔

۱۳۔ دلائل الخیرات میں مندرجہ روایت سے دلیل پیش کرنا بالکل بے سود ہے۔ جبکہ اس کی سند مروی نہیں ہے۔ اور نہ سائل کا علم ہے کہ کس نے سوال کیا ہے۔ نیز اہل محبت کی صلوٰۃ سننا اور باقیوں کی نہ سننا باعث تعجب ہے۔

۱۴۔ احیاء العلوم ج ۱ باب ۱۴ فصل سوم کی عبارت بھی اہل سنت کے مسلک کے خلاف نہیں۔ کیونکہ تصور کے طور پر کسی کو حاضر سمجھنا اور بات ہے حقیقت میں اس کا حاضر ہونا اور بات ہے۔ اور یہی مطلب ہے شاہ عبدالعزیز کی عبارت کا۔

۱۵۔ کعبے کے چکر لگانے اور کسی ولی کی زیارت کے لئے چلا جانا۔ اگر قابل استدلال ہے تو خدا جانے حضور علیہ السلام پورے آٹھ برس کعبے کو دیکھنے کے لئے کیوں ترستے رہے۔ اور کعبہ مکہ معظمہ سے چل کر

مدینہ منورہ ایک دن بھی نہ پہنچ سکا۔

گیارہواں مغالطہ اور اس کا جواب

حضرت کریمؐ نے فرمایا۔ بلاشبہ
خدا تعالیٰ نے میرے لئے دنیا
اٹھا دی۔ پس میں دیکھ رہا ہوں اُسے
اور جو کہ اس میں قیامت تک ہو نہ والا
ہے۔ گویا کہ میں اپنی ہاتھ کی ہنستی
کو دیکھ رہا ہوں !

قال النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ان اللہ ما فح لی
الدنیا فانا انظر الیہا
والی ما هو کائن فیہا
الی یوم القیمۃ کافی انظر
الی کفی ہذا ! (کنز العمال ۹)

جواب :- جہاں کنز العمال میں اس حدیث کو نقل کیا گیا ہے۔ وہاں
ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ سند کا ضعیف یعنی یہ حدیث ضعیف
ہے اس قسم کے دلائل سے کبھی بھی عقائد ثابت نہیں کیے جاسکتے۔ اور اگر
صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو بھی اثبات عقائد کے باب میں حجت نہیں ہے

بارہواں مغالطہ اور اس کا جواب

جب ریڈیو کو پتہ چل جاتا ہے۔ اور وہ متعدد دور کے مقامات کی
خبریں بتا دیتا ہے۔ تو انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کو کیسے معلوم نہیں ہوتا
جواب :- ریڈیو تب بولتا ہے۔ جب ادھر بولنے والا بول رہا ہو۔
لیکن اگر وہاں چپ ہو تو یہاں بھی چپ رہتا ہے۔

”اجلبدعة سے اہلسنة کا مطالبہ“

فرمائیے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر مقام میں ہر وقت موجود ہو نہ والا

رتبہ پروردگار عالم کی طرف سے کب عطا ہوا ہے۔ عالم روحانیت میں
یا عالم دنیا میں؟

اگر عالم روحانیت میں تسلیم کیا جائے تو گزشتہ مذکورہ آیت کے
خلاف ہے۔ اگر عالم دنیا میں تسلیم کیا جائے تو قبل از بلوغ یا بعد از
بلوغ؟ اگر قبل از بلوغ ہے تو مالی حلیمہ سعدیہ ان کو سواری پر بٹھا کر اپنے
گھڑیوں لے گئیں، جبکہ حضرت ان کے گھر میں پہلے سے ہی موجود تھے۔
اگر بعد از بلوغ ہے تو قبل از ہجرت یا بعد از ہجرت؟ اگر قبل از ہجرت
تھا تو واقعہ معراج کا کیا جواب ہے۔ نیز ہجرت کیوں فرمائی۔ جبکہ مکہ معظمہ
کی زندگی کی طرح مدینہ منورہ میں بھی موجود تھے۔ اور اگر بعد از ہجرت ہے
تو اجازت دخول فی الکعبہ کے لئے حضرت عثمانؓ کو کیوں بھیجا تھا اور اگر
بعد میں یہ رتبہ ملا ہے تو براہ کرم سال، مہینہ، دن بتائیے!

بحث متعلق استواء علی العرش اور وجود فی کل مکان

بحث کی ابتدائی تمہید میں عرض کیا جا چکا ہے کہ خدا تعالیٰ کے اوصاف
کو پروردگار عالم کی شایان شان تسلیم کیا جائے گا۔ نہ ان پر کسی کو قیاس کیا جاسکتا
ہے اور نہ کسی پر ان کو۔ نہ رہا حاضر و ناظر سے مراد اہلسنت کے ہاں خدا تعالیٰ
کا ہماری طرح مکین ہونا نہیں ہے۔ بلکہ ہر جا بے مثل کیفیت کے ساتھ
علی سبیل الاحاطہ علماً و قدرتاً موجود ہونا ہے۔ اور یہی مطلب ہے۔ ان کے
حاضر و ناظر ہونے کا اور مستوی علی العرش ہونے کا۔

اہلسنت حضرات کی تصریحاً

قال البغوی اهل السنة امام بغوی نے فرمایا، اہل سنت فرماتے

ہیں کہ عرش پر استواء خدا تعالیٰ کی صفت ہے۔ بغیر کیفیت انسان پر واجب ہے کہ اس کو تسلیم کرے۔ لیکن اس کے علم کو خدا تعالیٰ کے سر کر دے

يقولون الاستواء على العرش
صفة الله بلا كيف يجب على
الرجل الايمان به ويكمل العلم به
الى الله عز وجل (تفسير خازن ص ۱۹۶)

علامہ ابن قیم کی تصریح

السنن نے فرمایا۔ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ عرش پر چٹا ہوا ہے۔ بلکہ اپنے عرش پر بلا کیفیت مستوی ہے۔

وقال اهل السنة ليس محناه
العماسه بل هو مستو على عرشه
بلا كيف كما اخبر عن نفسه
(اجتماع الجيوش الاسلاميه ص ۶۵)

امام احمد بن حنبل کا مسلک

حضرت احمد بن حنبل نے فرمایا۔ ہم ایمان رکھتے ہیں کہ اللہ عرش پر مستوی ہے جیسا اس نے چاہا ہے۔ بغیر کسی ایسی حد اور صفت کے جس کو صفت کرنے والے باحد کر نیوالے پہنچ سکیں۔ خدا تعالیٰ کی صفتیں اس کے لئے ہیں۔ اس سے ہیں اور وہ اسی طرح جس طرح اس نے اپنی ذات کی صفت کی ہے

قال الخلال في كتاب السنة
ان احمد بن حنبل قال
نحن نؤمن ان الله تعالى
على العرش استوى
كيف شاء وكما شاء بلا حد
ولا صفة يبلغها واصفون
او يحيط بها احد وصفاً
الله له ومنه وهو كما وصف
نفسه (اجتماع الجيوش الاسلاميه)

امام مالک کا مذہب

<p>امام مالک سے کہا گیا۔ خدا تعالیٰ عرش پر مستوی ہے۔ کس طرح مستوی ہے۔ تو امام مالک نے فرمایا استواء معقول ہے۔ کیفیت مجہول ہے سوال اس کے متعلق بدعت ہے میں تجھے بُرا انسان سمجھتا ہوں۔ اور امام مالک کے جمیع دوستوں کا یہی مذہب ہے۔</p>	<p>قيل لمالك الرحمن على العرش استوى كيف استوى فقال مالك استواء معقول وكيفية مجهولة و سؤالك عن هذا بدعة وأنا أرى رجلاً سوء وكذا لك أئمة أصحاب مالك من بعد (اجتمع الجيوش الإسلامية ۴۵)</p>
--	--

پس جس طرح خدا تعالیٰ کا ارشاد گرامی عرش مجید پر مستوی ہونے کا ہے
اسی طرح وہو معكم این ما كنتم بھی اسی ذات بابرکات کا فرمان
ہے۔ لہذا تسلیم کرنا پڑے گا۔ کہ اگر عرش پر ہے تو بھی بلا کیفیت متصورہ
اور ہر جا موجود اور سب کے ساتھ۔ سب کے قریب، شہ رگ سے
اقرب اور ہر طرف ہے، تو بھی اپنی شایان شان اور علی سبیل الاحاطہ
اسی طرح اس کی مخلوق میں سے کسی کو سمجھنا شرک ہے۔ خدا تعالیٰ ہم
سب کو شرک جیسی نحوست سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی کا ارشاد؛

تفسیر مظہری ج ۵ ص ۳۸ میں ہے :-
اعلم ان الله سبحانه وتعالى | جان لے کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں

بعبادۃ بل بجميع خلقہ
 قریبا غیر متکلیف کمایدل
 علیہ نحن اقرب الیہ من
 حبیل الوماید و ذلک القرب
 هو الموجب لوجود الممکنات
 فإلم یحصل للممکن ذلک القرب
 بالواجب لعلہ لیشتم رائحة الوجود

بلکہ اپنی ساری مخلوقات کے بکیفیت
 طور پر قریب ہے۔ جیسا کہ نحن اقرب
 من حبیل الوماید کا مقتضی ہے اور وہی
 ممکنات کے وجود سبب ہے
 جب تک ممکن کو خدا کے ساتھ یہ
 قرب حاصل نہ ہو تو وہ وجود موجود ہونے
 کی خوشبو بھی نہیں سونگھ سکتا۔

معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ کا ہر جا غیر متکلیف ہو کر حاضر و ناظر ہونا علماء
 اہل سنت کا مذہب ہے۔ اور اس سے انحراف زندہ ہے۔ اور
 غیر مرئی غیر متکلیف ذات کے اقرب ہونے پر متکلیف اور محسوس
 مبصر ذات کو قیاس کر کے ان کو حاضر و ناظر کہنا شرک ہے

تحقیق متعلق مسئلہ قادر مطلق اور مختارِ کل

تنقیح مذاہب

اہل سنت مختارِ کل اور محفل و محترم خدا تعالیٰ کو مانتے ہیں۔ موقوفہ
گروہ تحلیل و تحریم انبیاء و ائمہ کے سپرد کرتے ہیں۔ اہل بدعت کہتے
ہیں۔ کہ دنیا و آخرت کی سب مرادیں حضور کے اختیار میں ہیں
۱۔ اس مسئلے کے متعلق سب سے پہلے قرآن مجید سے وہ آیتیں پیش
کی جائیں گی۔ جن سے صراحت معلوم ہوگا کہ کائنات کا مالک
خدا تعالیٰ اور صرف خدا تعالیٰ ہے۔ وہی قادر علیٰ کل شیء۔ اور وہی
مالک و مختار ہے۔

۲۔ اس کے بعد اس قسم کی آیتیں اور حدیثیں پیش کی جائیں گی
کہ خدا تعالیٰ کے ارادے کو کوئی ذات بدل نہیں سکتی۔ جس طرح
چاہے، اسی طرح ہی ہو کے رہتا ہے۔

۳۔ اس کے بعد وہ دلائل پیش کئے جائیں گے۔ جن سے ثابت ہوگا
کہ خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی بھی مالک الملک، قادر مطلق
اور مختارِ کل نہیں ہے۔ کہ جس طرح چاہے اپنے اختیار سے
امور خداوندی میں تصرف کر سکے۔

خدا تعالیٰ کے مالک و مختار ہونے پر دلائل

خدا تعالیٰ کے سوا کوئی کارساز و مالک مختار نہیں ہے

پہلی دلیل

کیا تو نہیں جانتا کہ خدا تعالیٰ نے کھپائے آسمانوں اور زمین کا اور تمہارے لئے خدا تعالیٰ کے سوا کوئی کار ساز اور مددگار نہیں ہے

✓ اللہ تعالیٰ ان اللہ له ملک السموات والارض وما لکھ من دون اللہ من ولی ولا نصیر (بقرہ)

سب کچھ خدا تعالیٰ کا ہے دوسری دلیل

خدا تعالیٰ کے ملک میں ہے جو کچھ کہ آسمانوں اور زمین میں ہے

✓ اللہ ما فی السموات وما فی الارض (بقولہ آل عمران - نسیم)

مالک و خالق بھی وہی ہی اور قادر و مختار بھی وہی کھے!

تیسری دلیل

اور خاص خدا تعالیٰ کیلئے آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان ملک جو بھارتا ہے پیدا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز پر قادر و مختار ہے

✓ واللہ ملک السموات والارض وما بینھما یخلق ما یشاء واللہ علی کل شیء قدير (سورہ مائدہ)

چوتھی دلیل

اور خاص اللہ تعالیٰ کیلئے آسمانوں

واللہ ملک السموات والارض

اور زمین کا ملک۔ وہ مختار ہے جسے
چاہے غدا ب لے اور جس کو چاہے
بخش لے۔ اور اسے تعالیٰ ہر چیز پر
قادر ہے۔

يَعِزُّهُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
يُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَأَمْلَهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدْرٌ
(المائدہ)

پانچویں دلیل

ملک آسمانوں اور زمین اور ان کے
باہین کا صرف خدا تعالیٰ کیلئے ہے
اور وہی ہر چیز پر قادر ہے۔

وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَ
الْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (المائدہ)

چھٹی دلیل

بلاشبہ تمہارا رب اللہ ہے۔ جس نے
آسمانوں اور زمین کو صرف چھ دنوں
کے اندر بنایا۔ پھر غالب ہوا عرش پر۔
رات دن کو ڈھانپ لیتی ہے۔ اس کو
طلب کرتی ہے۔ اور سورج چاند
ستارے سب اللہ تعالیٰ کے تابع
ہیں۔ خبردار مخلوق بھی اس کی (اور
اختیار بھی اس کو) حکم بھی اس کا۔ برکات
دہندہ خدا تعالیٰ ہے جو
تمام جہانوں کا رب ہے۔

ان ۷ بکرا اللہ الذی
خلق السموات و
الارض فی ستة ايام۔
ثم استوی علی العرش
لیغشی اللیل والنھام
یطلبہ حیثا والشھر
والقمر والنجوم
مسخرات بامرہ اللہ
الخلق والامر تبصرہ اللہ
رب العالمین (اعراف)

سَبِّ خزانوں کا مالک بھی اللہ تعالیٰ ہے اور متصرف بھی وہی ہے

ساتویں دلیل

سَبِّ چیز کے خزانے ہمارے پاس ہیں۔ ہم اس کو ایک معلوم اندازے کے مطابق نازل کرتے ہیں۔

وان من شیء الا عندنا
خزائنه وما ننزل الا
بقدر معلوم - ۲۱

خدا تعالیٰ کے ملک میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے

آٹھویں دلیل

خدا تعالیٰ کے لئے آسمانوں اور زمین کا ملک ہے۔ نہ تو اس نے اپنا بیٹا بنایا ہے۔ اور نہ اس کے لئے اس کے ملک میں کوئی شریک ہے۔

الذی لا ملک السموات
والارض لہ یمتحن ولدا
ولم یکن لہ شریک فی
الملک - ۲۲ (الفرقان)

نویں دلیل

کہہ دے اے حبیب! اے اللہ! تو مالک الملک ہے (یعنی قادر و مختار ہے) جسے چاہے ملک دیدیتا ہے۔ اللہ جس سے چاہے ملک چھین لیتا ہے۔ اور جسے چاہے عزت عطا کرتا ہے اور جسے چاہے

قل اللهم مالك الملك
تؤتي الملك من تشاء
وتنزعه ممن
تشاء، ولعن من تشاء
وتنزل من تشاء - ۲۳
بیرک الخیر

ذیل کرتا ہے۔ تیرے ہاتھ میں خیر ہے
بلاشبہ تو ہر چیز پر قادر و مختار ہے

انک علی کل شیء

تدیر۔ ! ۱۲۶

دسویں دلیل

شرکیوں سے خدا تعالیٰ کی ذات
پاک ہے۔ جس کے قبضہ قدرت
میں سب چیز کا اختیار ہے۔ اور تم
سب نے اس کی طرف جانا ہے۔

سبحان الذی

بیدہ ملکوت کل

شیء و الیہ

ترجعون۔ ! ۱۲۷

(ف) ان دس دلائل سے آپ نے سمجھ لیا کہ قادر و مالک اور کلی طور پر
آسمانوں اور زمین کے طبقات اور مابین السماء والارض، نیز ہر ایک
کی قسمت (بیماری، شفاء، تنگدستی اور غنا) کا وہی مالک و مختار ہے۔
ذیل میں وہ دلائل پیش کئے جائیں گے۔ جن سے ثابت ہوگا کہ یہ صفیتیں
خدا تعالیٰ کے لئے خاص ہیں۔ خدا تعالیٰ کے بغیر کسی اور میں نہیں پائی جاتیں

گیارہویں دلیل

حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام چاہتے تھے کہ گردن کٹ جائے

پس جس وقت حضرت اسمعیل مردہ بنے
والے ہوئے تو فرمایا ابراہیم علیہ السلام
نے، اے میرا بیٹا! میں نے نیند میں دیکھا
ہے۔ تحقیق میں تجھ کو ذبح کرتا ہوں پس

فلما بلغ معه السعی

قال یبنی انی امرائی

فی المنام انی اذبحک

فانظرا ما تری۔ قال

دیکھ کیا دیکھتا ہے۔ فرمایا اے میرے
 باپ جو آپ کو حکم دیا گیا ہے، ویسا
 کیجئے۔ آپ انشاء اللہ مجھے صابر بنے
 پائیں گے۔ پس جب دونوں مطیع
 ہوئے اور پیشانی کے بل اس کو
 اٹایا اور ہم نے ندادی اس کو اے
 ابراہیم! بیشک سچ کیا تو نے خواب
 کو۔ تحقیق ہم اس طرح جزا دیتے ہیں
 احسان کرنے والوں کو۔

یا بت افعل ما تو امر
 مستعجر فی انشاء
 اللہ من الصابرین
 فلما اسلما
 وتلوا للجبین
 ونادینہ ان یمیا
 ابراہیم قل صدقت
 السوایا انا کذ لک
 نجزی المحسنین

طہرانہ سید کمال :- اس سے معلوم ہوا کہ موت و حیات بغیر خدا کے کسی کے
 قبضہ قدرت میں نہیں ہے۔ نہ تو کوئی اپنی مرضی سے مرتا ہے اور نہ مار سکتا
 ہے۔ اگر موت پر دو پھیر مختار ہوتے تو ضرور گلا گٹ جاتا۔

بارہویں دلیل

حضرت نوح علیہ السلام چاہتے تھے کہ بیٹا بیچ جائے

واقعہ شہود ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام مع اپنی امت کے کشتی
 میں سوار تھے اور بیٹا کنعان کشتی سے باہر تھا۔ باپ بیٹے کو بلارہے تھے
 کہ کشتی پر سوار ہو کر طوفان کی زد سے بچ جائے۔ مگر بد قسمت کنعان بوجہ
 کفر و طغیان بڑی طرح موت کے گھاٹ اتارنے والا تھا۔ حضرت نوح علیہ السلام
 کے قلب اطہر میں خواہش تھی امنگ تھی کہ بیٹا بیچ جائے۔ مگر محنت و کل

نے بچے نہ دیا۔

فحال بینھما للموج

نکان من المعرقین!

پس واقع ہوئی درمیان میں موج
تو کسناں غرق ہوئی والوں میں ہو گیا!

سچ ہے کہ بھی دیمیت و هو علی کل شیء قدیر — یعنی
حیات و موت بھی اُسی کے قبضے اور اختیار میں ہے اور قادر و مختار بھی وہی ہے

تیرھویں دلیل

سُرِّ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم خدا اپنے مختارِ کل ہونے سے انکار کرنا

وقالوا لن نؤمن لك

حتى تفجر لنا من

الارض ينبوعًا و

تكون لك جنة من

نخيل وعنب فتفجر

الانهارا خللها تفجيرا

او تسقط السماء كما

زعمت علينا كسفا

او تأتي بالله والملائكة

قبلا او يكون لك

بيت من زخرف او

ترقى في السماء ولن

اور کہا مشرکین نے ہم آپ پر ایمان

نہیں لائیں گے، حتیٰ کہ آپ ہمارے

لئے زمین سے چشمہ جاری کر دیں، یا

آپ کے لئے کھجور دں اور انگوروں کا

باغ بن جائے۔ پس ان کے درمیان

نہریں چلا دیں۔ یا آسمان کو ہم پر چٹ طرح

آپ کا خیال ہے۔ ٹکڑے ٹکڑے،

کر کے پھینک دیں یا خدا تعالیٰ

اور فرشتوں کو ہمارے سامنے

لے آئیں یا آپ کا گھر سونے کا بن جائے

یا آسمان پر چڑھ جائیں اور ہم آپ کے

چڑھ جانے کو اس وقت تک تسلیم نہیں

کریں گے، جب تک ایک ایسی کتب
نہ لے آئیں جس کو ہم خود پڑھ لیں۔
(خدا تعالیٰ نے فرمایا) اے میرے پیغمبر!
کہدیکھے میرے رب کی ذات شریکوں سے
پاک ہے (یہ سب کچھ اللہ کے اعتقاد
میں ہے) میں تو ایک انسان ہوں جو کہ
فریضہ رسالت ادا کرنے آیا ہوں۔

نومن لرقیق
حشی تنزل علیہا
کتاباً نقرا وک
قل سبحان
ربی هل کنت
الابشراً
رسولاً - !

(ف) مشرک اس سوال پر اس لئے آمادہ ہوئے کہ وہ یہ عقیدہ رکھتے
تھے کہ پیغمبر خدا کی طرح مختار کل ہوتا ہے۔ پس اگر حضرت نے ہمارے
مطالبات پورے کر دیئے تو ہمیں تسلیم کرنے سے ذرہ برابر بھی انکار نہ ہوگا۔
پس پروردگار عالم نے اپنے پیغمبر کو اعلان کرنے کا حکم دیدیا۔ کہ میری
پوزیشن صرف بشراً رسولاً کی ہے۔ تمہاری مرضی مجھے مانو، یا نہ مانو،
اس قسم کے اختیارات صرف خدا تعالیٰ کو ہیں۔ اور میں اسے شریکوں کے پاک سمجھتا ہوں

چودھویں دلیل

ہر خطبے میں حضور شافع یوم النشور کا اعلان !

جس کی خدا تعالیٰ رہنمائی کرے،
اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے
اور جس کو گمراہ کرے پس اس کی
رہنمائی کرنے والا کوئی نہیں ہے۔ !

من یرسک الله
فلا مضل لہ و
من یضللہ فلا
ہادی لہ۔ !

پندرہویں دلیل

حضور علیہ السلام کی ایک دعا اور عقیدہ

اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت!	اے اللہ! جس کو تو دیدے، اُسے روکنے والا کوئی نہیں۔ اور جس سے تو روک دے اُسے لینے والا کوئی نہیں ہے!
--	---

سولہویں دلیل

چشمہ کسی کو مسلمان بنانا حضور کے قبضے میں نہیں بلکہ خدا کے قبضہ میں ہے

انك لا تهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء ۵۵	بلاشبہ مسلمان نہیں بنا سکتے اسکو جسکو آپ چاہیں لیکن اللہ تعالیٰ جسے چاہیں ایمان عطا فرمادیں۔!
--	---

سترہویں دلیل

خدا کی مہر لگائی ہوئی کو حضورؐ توڑ نہیں سکتے

وانذرتهم امر لم يتخذهم كالؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة - ۱	خواہ آپ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہیں لائیں گے کیونکہ خدا تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے اور انکے کانوں پر اور انکی آنکھوں پر پتھر
--	--

البقرة

اٹھارہویں دلیل

قیامت کے دن شفاعت بھی باذن الہی ہوگی!

کون ہے جو اللہ کے سامنے بغیر اسکی اجازت کے شفاعت کر سکے۔!

من الذی یشفع

عندہ الا باذنه

۲۵۵

البقرہ

انیسویں دلیل

جس دن جبریل علیہ السلام اور باقی فرشتے صف باندھے ہوئے خدائے کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ کوئی بھی بات نہیں کر سکیگا۔ مگر جس کو اللہ تعالیٰ خود اجازت فرمائیں گے اور بات بھی بہتر کر دے گا۔ یہی دن برحق ہے۔ پس جو چاہے اپنے رب کی طرف مقام تلاش کرے

یوم یقوم الروح و

الملائکۃ صفًا کا

یتکلمون الا من

اذن له الرحمن و

قال صوابًا ذلک الیوم

الحق فمن شاء اتخذ

الحیٰ صاب ما یاء۔

۳۹

۳۰

بیسویں دلیل

رزق کی فراخی اور تنگی خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے

اور اللہ تعالیٰ جس کا چاہے رزق فراخ

اور تنگ کر دے۔!

والله یبسط الرزق

لمن یشاء ویقدر

۲۶

ایسیوں دلیل

حقیقت میں امداد خدا تعالیٰ کی طرف سے ہی آتی ہے

وما النصر الا من عند
الله العزيز الحكيم - 126
اور نہیں امداد آتی، مگر خدا تعالیٰ کی
طرف سے جو کہ غالب حکمت والا ہے

بایسیوں دلیل

حضرت نے تباہی کی دُعا فرمائی مگر خدا تعالیٰ نے انکو مسلمان بنایا

حضرت صفوانؓ اور حضرت سہیلؓ اور حضرت حارثؓ: ان تینوں کیلئے
حضرت کریمؐ نے بددعا کی، کیونکہ ان کا بغض و عناد اسلام اور داعی اسلام کے
ساتھ حد سے متجاوز ہو چکا تھا۔ لیکن پروردگار عالم نے حضرت پر یہ آیت نازل فرمائی
لیس لك من الامر
شیئی او یتوب علیہم
او یعزبہم
فانہم ظلمون 128
نہیں ہے آپ کو امر الہی سے کچھ اختیار
اس کی مرضی چاہے تو ان کو توبہ کی
توفیق دیدے یا ان کے ظالم ہونے
کی وجہ سے ان کو عذاب دیدے۔

معلوم ہوا کہ کسی کو ہلاک کرنا یا کسی کے قلب کو نور ایمان سے منور کرنا،
حضرت کے قبضے میں نہیں تھا۔ ورنہ پروردگار عالم حضرت کریمؐ کو اس طریقہ سے
متنبہ نہ فرماتے

پورا واقف اگر دیکھنے کا شوق ہو، تو بخاری ج ۲ صفحہ ۵۸۲
کا مطالعہ کیجئے۔

ارشادِ خداوندی اور اعلانِ رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم

تو کہہ رہے کہ میں تو صرف اپنے پالنے والے کو ہی پکارتا ہوں۔ اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا۔ کہہ رہے کہ مجھے تمہارے کسی نفع و نقصان کا اختیار نہیں۔ !

قل انما آدعوا ربی
والا شریک بہ
احدًا قل انی
لا املكکم ذیاً
ولا ما شدًا۔ !

ہو سکتا ہے کہ خصم ہمارے اس استدلال کو صحیح تسلیم نہ کرے۔ اس لئے ابن کثیرؒ کی عبارت کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے تاکہ مضمون مستحکم ہو جائے اور بات ثابت ہو جائے۔ چنانچہ تفسیر ابن کثیرؒ اردو طبع میں ہے کہ ”جب دعوت حق اور توحید کی آواز مشرکین کے کان میں پڑی، جو مدتوں سے غیر مانوس ہو چکی تھی۔ تو ان کفار نے ایذا رسانی مخالفت اور تکذیب پر کمر باندھ لی۔ اور حق کو مٹا دینا چاہا۔ اور رسولؐ کی عداوت پر اجماع کر لیا۔ اس وقت ان سے رسولؐ نے کہا کہ میں تو اپنے پالنے والے وحدہ لا شریک کے عبارت میں مشغول ہوں۔ میں ماسی کی پناہ میں ہوں۔ اسی پر میرا توکل ہے۔ وہ ہی میرا سہارا ہے۔ مجھ سے ہرگز یہ توقع نہ رکھو۔ کہ میں کسی اور کے سامنے جھکوں یا اس کی پرستش کروں۔ میں تمہارے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں۔ میں تو خدا کا ایک غلام ہوں۔ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہوں۔ تمہاری ہدایت و ضلالت کا مختار و مالک نہیں ہوں۔“

پہلی صدی کے اہل سنت کا مذہب

صاحبِ سنت اور صاحبِ نبوتہ کا اپنا مذہب

قل انی علیٰ بینتہ

من ربی و کذبتم

بہ ما عندی ما

تستعجلون بہ ان

الحکم الا للہ

لیقص الحق و هو

خیر الفاصلین

قل لو ان عندی

ما تستعجلون

بہ لقصی الامر

بینی و بینکم ! اے

اے محبوب فرما دیجئے، بلاشبہ میں اپنے رب کی طرف سے بادل میں ہوں اور تم نے اسے جھٹلادیا ہے جس چیز کی تم جلدی کرتے ہو، وہ میرے پاس نہیں ہے۔ فیصلہ تو خدا کا چلتا ہے۔ وہ سچی بات بتلاتا ہے اور وہ اچھا فیصلہ کرنے والا ہے کہہ دیجئے اگر میرے پاس ہوتی وہ چیز جس کا تم تقاضا کرتے ہو۔ تو میرے اور تمہارے درمیان کبھی کا فیصلہ ہو چکا ہوتا۔ !

طرازِ استدلال :- حضرت نے توحید بیان فرمائی۔ مشرکوں نے مخالفت کی۔ حضرت نے عذابِ الہی کا ڈر دیا۔ مشرکوں نے عذاب کی تمتا کی۔ آپ پوچھ آیت نازل ہوئی کہ عذاب خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے حضرت کے ہاتھ میں نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ حضور کو اس کا اختیار حاصل نہیں تھا کہ جب چاہیں کسی کو عذاب دیں اور جب چاہیں کسی کو بچالیں۔ یہ سب امور خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں

ہیں اور رہیں گے دوسری صدی کے علماء کا مذہب

کعب احبار کا مذہب

خدا تعالیٰ نے توریت میں فرمایا ہے کہ میں خدا ہوں۔ اپنے بندوں سے اور پرہوں اور میرا عرش ساری مخلوق سے اوپر ہے اور میں عرش پر غالب ہوں۔ اپنے بندوں کے کاموں کی تدبیر کرتا ہوں۔ مجھ پر کوئی چیز مخفی نہیں ہے میرے بندوں کے امور میں ر خواہ وہ آسمانوں پر ہو یا زمین پر۔ میری طرف خلق کا مرجع ہے۔ پس میں ان کو خبر دوں گا جو کچھ کہ ان پر میرے علم سے مخفی ہے۔ پس جسے چاہوں گا، بخشوں گا اور جسے چاہوں گا عذاب دوں گا

قال الله في التوراة
انا الله فوق عبادي
وعرشي فوق جميع
خلقى وانا على عرشي
أدبراً مورا عبادي
لا يخفى على شئ من
امر عبادي في سماءي
ولا ارضي والى مرجع
خلقى فانبثهم من خلقى
عليهم من علمي اغفر
لمن شئت منهم بغفرتي
واعاقب من شئت بعقابي

(اجتماع الجيوش الاسلاميه ص ۱۱۰)

طہارۃ استدلال :- اس میں تصریح کی گئی ہے کہ مدبر اور مختار ہونا خدا تعالیٰ کی شان ہے

تیسری پوربھی صدی کے علماء کا مذہب

تفسیر ابن جریر ص ۸۲ میں ہے :-

فتاویل الایة اذا الم تعلم
یا محمد! ان لی ملک
السموات والارض و
سلطانہما دون غیري
احکم فیہما و فیما بینہما ما اشاء
وامر فیہما و فیما بینہما بما اشاء

پس مطلب یہ ہے کہ اے محمد!
کیا آپ نہیں جانتے کہ میرے لئے
آسمانوں اور زمین کا ملک ہے اور
ان کی سلطنت صرف مجھے حاصل
ہے۔ اور کسی کو حاصل نہیں ہے۔
ان میں جو چاہوں میں حکم کرتا ہوں

حتی قال فی صفحہ ۸۳

انا المنفرد بولا یتکرم و
الدفاع عنکم و المتوحد
بتصرکم یعنی و مسلطانی!

میں تمہاری ولایت میں اور تم سے
دفاع میں اکیلا ہوں۔ میں اپنے غلبے
کے ساتھ تمہاری امداد پر متوحد ہوں

پانچویں چھٹی صدی کے اہل سنت علماء کا مذہب

فمن الذی یقدر علی ان
یلفعہ عن مرادہ و مقدرہ
و قولہ فمن یملک من اللہ
شئیًا اسی فمن یملک
من افعال اللہ شئیًا
والملک هو القدرة
یعنی فمن الذی یقدر علی دفع
شئی من افعال اللہ تعالیٰ و
منع شئی من مرادہ (تفسیر ص ۳۸۵)

پس کون قادر ہے جو کہ اس کی مراد
اور مقدر سے دفع کرے یعنی کون
مالک ہے خدا کے کاموں میں
سے۔ کسی چیز کا ملک کا معنی
قدرت ہے۔ یعنی لیس کون
خدا تعالیٰ کے افعال میں سے
کون دفع کرنے پر قادر ہے۔
اور اس کی مراد روکے پر قادر
ہے۔ !

ساتویں آٹھویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

بلاشبہ خدا تعالیٰ ہی اس کا مالک ہے
اس میں اس کا کوئی شریک نہیں
جو اس کے برابر بن سکے۔ وہ بخشش
دینے کا بھی ملک ہے اور عذاب
دینے کا بھی۔ اور اس میں دلیل ہے
اس بات پر کہ خدا تعالیٰ کا بیٹا نہیں
ہے۔ اس لئے کہ جو آسمانوں اور زمین
کا مالک ہے۔ اس کے لئے محال
ہے کہ اس کا کوئی شبیہ مثال ہو۔
اس کی مخلوق ہے اور شریک ہو
اس کے ملک میں۔ !

✓ لله ملك السموات و
الارض یعنی انہ تعالیٰ
یملك ذلك فلا شريك
له في ذلك فيعاصر فعارضاً
هو الذي يملك المغضرة
لمن يشاء والتعذيب لمن
يشاء وفيه دليل على انه تعالى
لا ولد له لان من يملك
السموات والارض يستحيل
ان يكون له شبيه من خلقه
او شريك في ملكه (تفسیر خازن ص ۲۵)

علامہ بیضاوی رحمہ اللہ کا مذہب

پہلی عبارت

بلا تعید خدا تعالیٰ مالک ہے
جو چاہے عطا کر دے وسیع الفضل
ہے۔ فقیر کو غنی بنا دیتا ہے اسے
خبر ہے کہ یہ چیز کس کے لائق
ہے کہ اس سے اسے غنی بنا دے

✓ بانه تعالى مالك الملك على
الاطلاق فله ان يوتي من يشاء
بانه واسع الفضل يوسع على
الفقير ويغنيه عليهم بمن يولي
هنا الملك (بيضاوي ص ۱۶ مطبع مجتبائی)

دوسری عبارت :-

هذه الولاية مشتملة على
امهات المسائل الالهية
فانهاد الاله على انه موجود
واحد في الالهية متصف
بالحيوة واجب الوجود
لذاته موجبا لغيره اذا
يقوم هو القائل بنفسه
المقيم لغيره منزلة عن
التحيز والحلول عبود عن
التعبد والفتوة كما يعتزبه
ما يعتري الارواح ماله
الملك والملكوت مبدء الاحول
والفراع واسم الملك والقداكل
ما يعمن ان يملك ولعين عليه تفسيرا

یہ آیت الہیات کے بنیادی مسائل
پر مشتمل ہے۔ کیونکہ یہ آیت
دلالت کر رہی ہے کہ خدا
تعالیٰ ہر جہاں بلا کیف موجود
ہے۔ ذاتی طور پر اس کا ہونا
ضروری موجد لغیرہ ہے جو ہر
ہماری طرح مکانیت سے پاک
ہے۔ کسی میں گھس کر رنگ
بدلنے سے بھی پاک ہے۔ تغیر
فتور سے بھی پاک ہے۔ ارواح
کی طرح اسے کوئی چیز عارض
نہیں ہوتی۔ مالک الملک والملكوت
ہے۔ اصول و فروع کا موجد
ملک اور قدرت اس کی وسیع ہے

نویں دسویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر حلالین میں رقم طراز ہیں۔
بقدرتک الخیر و الشر
تیری قدرت کے ماتحت خیر و شر
ہے۔

گیارہویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

ایجاد و اختراع کے ساتھ زمین و آسمانوں میں اسی کو تصرف کا حق ہے۔ اسی طرح اپنی جمیع مخلوقات میں حکم کے تافذ کرنے کا حقدار ہے۔ !

لما التصرف في السموات والارض بالايجاد والاختراع وتفوذ الامر في جميع مخلوقاته۔
(تفسیر نفع القدر)

بارہویں تیرہویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

جمیع موجودات کا مالک خاص خدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اور تصرف مطلق بھی موجود و معدوم کرنے کا، زندہ کرنے اور مارنے کا۔ کوئی اس کے سوا اس کا حقدار نہیں ہے نہ استقلالاً اور نہ اشتراكاً۔ !

لما وحده ملك جميع الموجودات والتصرف المطلق فيهما ايجاداً واعلماً واحياءاً واماتة لا احد سواك استقلالاً ولا اشتراكاً۔
(تفسیر روح المعانی ج ۹)

چودہویں صدی کے علماء اہل سنت کا مسلک

گذشتہ تفسیروں کی طرح تفسیر مظہری میں بھی وہی عقیدہ ظاہر کیا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ چودہ سو سال کے علماء اہل سنت حیات و ممات کا مالک نفع و نقصان کا مالک مدبر بنی الامور اور مختار بنی الافعال صرف خدا تعالیٰ کو

کو سمجھتے ہیں۔ اس صفت میں کسی کو بھی شریک نہیں سمجھتے، خواہ وہ چھوٹا ہو، یا بڑا۔ مگر افسوس کہ آج کل کے رسمی طور پر اہل سنت کہلانے والے چودہ سو سال کے علماء اہل سنت، نیز قرآن و حدیث مبارکہ کے خلاف ایک مذہب وضع کر کے اس کے پروپیگنڈے میں مست ہیں۔

اہل بدعت کے چند مغالطے اور ان کے جوابات

پہلا مغالطہ اور اس کے جوابات

بیشک جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ سے وعدہ کر رہے ہیں۔ خدا تعالیٰ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔

ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ ید اللہ فوق ایدہم (پ ۲۶)

معلوم ہو کہ حضور علیہ السلام کو وہی اختیارات حاصل ہیں جو خدا تعالیٰ کو ہیں، جبکہ خدا تعالیٰ نے حضور کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ فرمایا ہے۔

جواب ۱ :- اس آیت میں کلی اختیارات کا ذکر نہیں ہے۔ در نہ اپنے اختیار سے حضرت کریم حضرت عثمانؓ کو فوراً منگوا لیتے۔ نیز لوگوں کی جھوٹی افواہ پر اعتبار کر کے (کہ حضرت عثمانؓ قتل کئے گئے ہیں) صحابہ کرامؓ کو قربان ہو جانے پر مامور نہ فرماتے۔ نیز صلح حدیبیہ کے وقت مشرکین کے متعدد شرائط تسلیم نہ فرماتے۔

جواب ۲ :- ید اللہ کے لفظ سے دھوکا نہیں کھانا چاہیے اسلئے کہ ید اللہ اس آیت میں حضور علیہ السلام کے ہاتھ کو نہیں فرمایا گیا،

بلکہ ایک بشارت دی گئی ہے کہ جن کے ہاتھ حضورؐ کے ہاتھ میں آتے ہیں وہ سمجھ لیں کہ ان کے ہاتھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں آگئے ہیں۔ لہذا ہاتھ دینے والوں کو چاہیے کہ وہ اپنے عہد پر پختہ رہیں۔

جواب ۳ :- جس طرح قرآن مجید میں اطاعت رسول مقبولؐ کو اطاعت اللہ قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ حضرت محمد مصطفیٰؐ رسول اللہ ہیں، عین اللہ نہیں ہیں۔ اسی طرح عہد بالرسولؐ کو عہد باللہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

یَدِ اللہِ فَوْقَ اَیْدِہُمْ کَا مُطْلَبٍ مَعْتَبَرٍ تَفْسِیْرِ کِلَاشِی ہیں

اب ہم معتبر تفسیروں کی عبارتیں پیش کرتے ہیں۔ تاکہ آپ پر واضح ہو جائے، کہ اہل بدعت کا یہ استدلال کسی بھی معتبر تفسیر میں موجود نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ جو مطلب اہل سنت اکابر کے خلاف ہو۔ وہ یقیناً ناقابل قبول ہے۔

چنانچہ علامہ فخر الدین رازیؒ نے تفسیر کبیر ج ۱، ص ۵۴ میں لکھا ہے

یَدِ اللہِ نِعْمَۃُ اللہِ	یَدِ اللہِ سے مراد نعمت اللہ ہے۔
علیہم!	جو کہ ان پر ہوئی!

نصرتہ ایاہم اقوی	خدا تعالیٰ کا ان کی امداد کرنا اقویٰ اور
واعلیٰ من نصرتہم	اعلیٰ ہے۔ ان کی نصرت سے، جو
ایاہ - !	انہوں نے خدا کے دین کی کی ہے

اب ذرا صاحب روح المعانی کے ارشادات بھی ملاحظہ فرمائیے

زاتے ہیں :-

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَللّٰهُ فَوْقَ اَیِّدِیْہِمۡ اَیُّہُو
حَاضِرٌ مَّعَہُمۡ یَسْمَعُ اَقْوَالِہُمۡ وَ
یَرٰی مَکَانَہُمۡ وَیَعْلَمُ سَمٰوٰتِہُمۡ
وَفُطُوْۤاھُمۡ فَہُوَ تَعَالٰی
ہُوَ الْمُبٰیۤیۡعُ بِوَاسِطَۃِ الرَّسُوْلِ
اَللّٰہُ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِا وَسَلَّمُ

(روح المعانی ج ۱ ص ۱۸۵)

یعنی اللہ تعالیٰ بیعت کرنے
والوں کے ساتھ حاضر ہے
ان کے قول سنتا ہے۔ اور ان
کے مکان دیکھتا ہے۔ اور ان کے
دلوں کے راز جانتا ہے۔ پس
اللہ تعالیٰ مبایع بواسطۃ الرسول

ہے۔ !

(ف) لفظ واسطہ ذکر کر کے صاحب روح المعانی نے اہلبدعت کے
مظنون تخیل کو حجتاً منشوراً بنا دیا ہے۔

✓ اہلبدعت پر ایک اعتراض

برائے کریم ذیل کی حدیث کا ترجمہ کر کے جواب دیجئے۔

عَنْ ابْنِ حُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ مِنْ سِلِّ سَیْفِہِ فَمِیْلِی
اَللّٰہُ فَقَدْ بَاۤیَعَ اللّٰہُ ۔ !
(روح المعانی ج ۱ ص ۱۸۵)

حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا۔ حضور
علیہ السلام نے فرمایا۔ جس نے
تلوار اللہ تعالیٰ کے راستے میں
کھینچی ہے۔ پس اس نے خدا تعالیٰ
سے بیعت کی ہے۔ !

دیکھئے ! ظاہر میں ائمہ تلوار پر ہے۔ اور بیعت خدا

کے ہو رہی ہے.....

.... فتنہ بھر

تفسیر ابوالسعود کی تحقیق

معنی یہ ہے کہ بلاشبہ عقد میثاق جو حضرت کے ساتھ کیا گیا ہے یہ ایسا ہے، جیسا کہ خدا کیساتھ کیا جائے جیسا ہے کہ جو حضور کی اطاعت کرتا ہے۔ پس اس نے خدا کی اطاعت کی۔ یعنی یہ سبب بن گیا خدا کے ساتھ عہد کا۔ !

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اذِیْنُوْا لِلّٰهِ وَارْضُوْا بِالْحُکْمِ الَّذِیْ یُخْرِجُکُمْ مِنْ دُوْنِکُمْ ۚ وَذَلٰلَکُمْ فِیْ ذٰلِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ
ان عقد الميثاق مع الرسول کعقد مع الله من غیر تفاوت
کقولہ تعالیٰ من بطع الرسول فقد اطاع الله وقرآنی الاما
یبا یحون الله اى کما جلد
ولو جہہ - !
(تفسیر ابوالسعود بر حاشیہ تفسیر کبیر ج ۸ ص ۳۸)

دوسرا مغالطہ اور اسکے جوابات !

وما رمیت اذ رمیت و اور نہیں پھینکا آپ نے جس وقت لکن الله رمیٰ ۱۷ (پ ۹) پھینکا ہے لیکن خدا نے پھینکا ہے !
طہراستہ لالہ :- جنگ بدر میں حضرت کریم ص نے ایک مٹی کی لکڑی دشمنوں کی طرف پھینکی تھی۔ جو کہ سب دشمنوں کی آنکھوں میں جا پڑی اس پر پروردگار عالم نے فرمایا کہ آپ نے نہیں پھینکی اللہ تعالیٰ نے پھینکی ہے۔ معلوم ہوا کہ فعل رسول فعل اللہ ہے۔ اور جب یہ مقام حضور علیہ السلام کو حاصل ہوا تو ماننا پڑے گا کہ خدا تعالیٰ کے سارے اختیارات بھی آپ کو حاصل ہیں۔
جواب :- بظاہر بشری طاقت کے خلاف تھا کہ ایک مٹی بھر

منی سب تک پہنچ جائے۔ چونکہ حضور علیہ السلام کو تائید انبیاء کی حاصل تھی
 اس لئے پروردگار عالم نے حضرت کے فعل کو ان کی استطاعت تک
 بند رکھتے ہوئے آپ کی رمی کو کالعدم قرار دیکر اپنی تائید کا اظہار فرمایا
 کہ پینکنا آپ کا کام تھا اور سب کے آنکھوں میں ڈال دینا یہ میرا کام تھا۔
 نہ تو اس میں فعل رسول خدا کو فعل خدا قرار دیا گیا ہے۔ اور نہ کلی اہمیت
 کے حصول کی طرف اشارہ ہے۔ ویسے خواہ مخواہ بیچ و تاب سے مطلب کر کے
 کی خاطر قرآن مجید کے مفہوم کو بدل دیا جائے تو اس جیسا ظلم اور کوئی نہیں ہے
 جواب ۲ :- یہ طریقہ قرآن مجید میں عام طور پر موجود ہے کہ چور جہاں
 سے قرآن مجید میں مداخلت کرتا ہے تو قرآن مجید اسی سطر میں یا اسی
 رکوع میں اس کی سرقت کو بے نقاب کر دیتا ہے۔

چنانچہ یہاں بھی قرآن مجید نے اہل بدعت کے حیلوں، بہانوں
 کو خوب بے نقاب کیا ہے جبکہ اسی آیت کے ابتدا میں موجود ہے۔

فلم تقتلوهم	اے صحابہ کرام! پس تم نے ان مشرکوں
واللكن الله	کو قتل نہیں کیا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے
قتلهم۔ !	ان کو قتل کیا ہے۔ !

چونکہ صحابہ کرام کی تعداد قلیل تھی اور کفار کی تعداد کثیر تھی۔ اس لئے
 اظہار نعمت کے طور پر مالک کائنات نے فرمایا کہ اے صحابہ کرام!
 جنگ کرنا تمہارا کام تھا اور قتل کرنا میرا کام تھا۔

پس جس طرح وہاں رمی رسول کو رمی خدا قرار دیا گیا ہے یہاں بھی
 صحابہ کرام کے جہاد کو جہاد خداوندی قرار دیا گیا ہے۔ اہل بصیرت حضرات
 جانتے ہیں کہ نہ تو یہاں صحابہ عین خدا اور نہ وہاں رسول مقبول عین خدا ہے

شہ یہاں صحابہ مختار کائنات میں اور نہ حضور کی ذات گرامی۔ مختارِ کل وہی ہے جس نے اپنے حق میں روزِ اول سے اعلان فرمایا
”یخلق ما یشاء ویختار“ !

مفسرین کثیر اور بیانِ مطلب

یعنی خدا تعالیٰ نے یہ مٹی مشرکین تک پہنچادی۔ اور ان کو ان سے ذلیل و رسوا کیا ہے۔ نہ کہ آپ نے اے محمد مصطفیٰ! (صلی اللہ علیہ وسلم)

وما یمیت اذ یمیت
ولکن اللہ رمی اى هو الذی
بلغ ذلک الیهم وکبتہم
بہکالا انت! (تفسیر ابن کثیر ۴۹۵)

بدنی عبادت کے تحت مسائل کی تحقیق

پہلا مسئلہ، امداد کیلئے پکارنا

واضح رہے کہ بعض تو وہ امور ہیں، جو بندوں کے اختیار میں ہیں اور بعض وہ ہیں جو محض خدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ جو امور بندوں کے اختیار میں ہیں۔ ان کے متعلق بندوں سے امداد طلب کرنا شرک نہیں ہے۔

عربی اصطلاح میں اسے ما تحت الاسباب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور ان امور کو جو صرف خدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں بندوں کو ان میں ذرا بھر بھی دخل نہیں ہے ان کو ما فوق الاسباب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ایسے امور خدا تعالیٰ سے مانگنے چاہئیں۔ اگر کسی اور

کو ان امور کا متولی سمجھ کر نیز عالم الغیب تصور کر کے امداد کے لئے پکارا جائے
تو اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک شرک ہوگا۔

ترتیب مضامین

سب سے پہلے قرآن مجید کی وہ آیتیں پیش کی جائیں گی جن سے
صراحتاً غیر اللہ کو پکارنے کی منع ثابت ہوگی۔ بعد میں انبیاء علیہم السلام
کا اس سلسلہ میں مذہب اور دستور العمل قرآنی آیات سے پیش کیا
جائے گا۔ بعد ازاں چودہ سو سال کے محققین اہلسنت کے اقوال بصورت
مذہب پیش کئے جائیں گے۔ آخر میں اہل بدعت کے مغالطوں کے
جوابات پیش خدمت ہوں گے۔

قرآنی آیات استدلال

پہلی دلیل

ایات نصب وایات نستعین۔ ! ۷

ہم خاص تیری عبادت کرتے ہیں اور
خاص تجھ سے مدد طلب کرتے ہیں۔

طراز استدلال :- خدا تعالیٰ نے سورہ فاتحہ میں مسلمانوں
کو ہر نماز میں اس عہد کی تجدید کا حکم دیا ہے۔ کہ
بہمہ حال اقرار میں سرشار رہیں۔ اور میرے بغیر کسی کو
حاجت روا، قادر و مختار سمجھ کر امداد و استعانت کے لئے
نہ پکاریں۔ !

دوسری دلیل

قل اسرأتکم ان اتکم
عن اب اللہ اذ اتکم
الساعتہ اذ غیر اللہ
تدعون ان کنتم
حسد قین بل ایاک
تدعون فیکشف ما تدعون
الیہ ان شاء وتسنون
ما تشرکون - (العام)

فرمادیجئے اسے محبوب! تم مجھے بتاؤ
تو یہی کہ تمہارے پاس خدا کا
عذاب یا قیامت آجائے۔ کیا خدا
کے بغیر کسی اور کو پکارو گے۔ اگر تم
سچے ہو بلکہ خاص اللہ کو پکارنا پڑیگا
پس وہی تمہاری مشکلیں حل کرے گا۔
اگر اس نے چاہا تو۔ اور قبول فرمائیگا
جو کہ تم شریک بناتے تھے۔

ظہار شکایت :- پورے دگر عالم نے تصریح کی ہے کہ وہ نہ صرف
مسلمانوں کی حاجت ردائی فرماتے ہیں۔ بلکہ منکرین۔ مشرکین، اور
معاذین کی بھی مشکل کشائی فرماتے ہیں۔ خواہ وہ اس بات کو تسلیم کریں یا
نہ کریں۔ جب ہر شکل میں کام وہی آئے گا، تو پکارنا بھی اسے چاہیئے

اظہار شکایت پر مشرکین

تیسری دلیل

یدعون من دون اللہ ما
لا یضرک وما لا ینفعک
ذو الہوال الضلل البعید

پکارتا ہے خدا کے بغیر جو کہ نہ اسے
نقصان دے سکے اور نہ نفع
یہی تو گمراہی ہے بعیدہ۔

ہمارا استدلال :- اس آیت میں خدا تعالیٰ نے فیصلے کے طور پر اعلان کیا ہے کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ نہ تو کوئی نفع دے سکتا ہے اور نہ نقصان۔ پس عالم الغیب اور مقرب سمجھ کر غیر اللہ کو پکارنا سرسری گمراہی ہے

✓ چوتھی دلیل

امن یحبیب المضطر اذا دعا ویکشف السوء (س)	بھلا کون پریشان کو بوقتِ پکار جواب دیتا ہے اور کون مشکلیں حل کرتا ہے۔
(ف) خدا تعالیٰ کا یہ سوالیہ فقرہ یقیناً جواب کے لائق ہے۔ ہر انسان کو چاہیے کہ اس کا جواب قرآنی آیات کی روشنی میں دینے کیلئے تیار ہو جائے۔ اور جواب یہی ہے کہ اللہ ہی حل کرتا ہے۔	

✓ پانچویں دلیل

ولا تدع مع الله الثناء اخس لا اله الا الله هو کل شیء هالک الا وجهه له الحكم و الیہ ترجعون ۸۸ (القصر)	اور نہ پکار خدا تعالیٰ کے ساتھ کسی اور کو مشکل کشا مان کہہ لائے کہ خدا کے بغیر کوئی مشکلیں حل نہیں کرتا۔ ہر چیز بغیر خدا کی ذات کے ختم ہو بیوالی ہے۔ اسی کا حکم چلیگا اور ہی تمہارا مرجع ہے
(ف) غیب دان سمجھ کر غیر اللہ کو پکارنے سے صراحتاً منع کیا گیا ہے۔	

✓ چھٹی دلیل

قل ادعوا الذین زعمتم	فرما دیجئے! پکارو تو وہی ان لوگوں کو
----------------------	--------------------------------------

جن کو خدا تعالیٰ کے عبیر تم نے
حاجت روا سمجھ رکھا ہے۔ آسمان
اور زمین میں ذرے کے بھی مالک
نہیں ہیں۔ اور نہ ان کی ان میں
شرکت ہے اور نہ اس کا ان میں
بے کوئی امدادی ہے۔

من دون الله لا يملكون
ثقال ذرة في
السموات ولا في
الارض وما لهم فيهما
من شرك وما له منهم
من ظهير 22 (البا)

(ف) جب خدا تعالیٰ کے سوا کوئی بھی ذرہ بھر نفع نقصان کا مالک
نہیں ہے۔ تو نفع نقصان کے لئے غیر کو متصرف اور غیب دان سمجھ کر
پکارنا یقیناً ناجائز ہے۔

ساتویں دلیل

اور جن کو تم خدا تعالیٰ کے بغیر پکارتے
ہو وہ تو کھجور کی گھٹلی کے پھلکے کے
بھی مالک نہیں۔ !

والذین تدعون من
دونه ما يملكون من
قطيع 18 (فاطر)

(ف) مطلب واضح ہے۔ عیاں راجحہ بیاں !

آٹھویں دلیل

اور جن کو تم پکارتے ہو خدا کے سوا
کچھ بھی تمہارے حق میں فیصلہ نہیں کر سکتے
وہی زندہ ہے۔ اس کے بغیر کوئی
پکارنے کے لائق نہیں۔ پس

والذین يدعون من
دونه لا يتصنون بشيئ
هو القى لا اله الا هو
فادعوا مخلصين له

الدین 65 (مؤمن) اسی کو بچے دیندار بن کر پکارو۔ !

نورین دلیل

✓

فرما دیجئے! ذرا مجھے بتاؤ تو سہی جنہیں
تم خدا کے بغیر پکارتے ہو۔ دکھاؤ
تو سہی، انہوں نے زمین سے کیا
پیدا کیا ہے۔ کیا ان کی شرکت ہے
خدا کے ساتھ آسمانوں میں؟ لے آؤ
میرے پاس کوئی پہلے کا پٹہ، یا
کوئی ملفوظ اگر تم سچے ہو۔ !

قل اما آیتہ ما تدعون
من دون الله اما و فی
ما ذا خلقوا من الارض
ام لم یشرکوا فی السموات
ایتونی بکتب من قبلی
هذا واثرة من علم ان
کنتم ضد قین (الاعتقاف)

دسویں دلیل

✓

اور کون اس شخص سے زیادہ گمراہ
ہے جو خدا کے بغیر ان کو پکارتا ہے
جو قیامت تک اسے جواب نہیں
دے سکتے۔ اور وہ ان کی پکار سے
غافل ہیں۔ اور جب لوگ اٹھائے
جائیں گے تو وہ ان کے دشمن
بن جائیں گے اور ان کی پرستش
کا انکار کریں گے۔

ومن اضل ممن
یدعوا من دون
الله من لا یتجیب
له یوم القیامت
وهم عن دعائهم
غفلون واذ احشر
التس کا نوالہم اعداء
وکانوا البیاد تم کفوبین (الاعتقاف)

طہر استدلال ہے۔ قرآن کا فرمان ہے کہ غائبانہ طور پر جنکو حاجت والی

کے لئے پکارتے ہیں، اُن کو ان کی پکار کی خبر نہیں ہے۔ اور جب ان کو قیامت کے دن معلوم ہوگا کہ انہوں نے حاجت روائی کے لئے دُنیا میں ہمیں پکارا تھا۔ تو وہ دشمن بن جائیں گے۔

گیارہویں دلیل

بے شک جن کو تم خدا تعالیٰ کے بغیر پکارتے ہو خدا کے علاوہ تنہا ہی طرح بندے ہیں۔ پس تم انہیں پکارو وہ جواب دیں تمہیں اگر تم سچ پر ہو۔

ان الذين تدعون
من دون الله عباد
امثالكم فادعوهم
فليستجيبوا لكم ان
كفتم صدقین (اعراف)

بارہویں دلیل

جن کو تم پکارتے ہو، نہ تو وہ تمہاری مدد کر سکتے ہیں اور نہ اپنی!

تدعون من لا يستطيعون
نصركم ولا انفسهم ينصرون
(اعراف)

تیرہویں دلیل

فرما دیجئے اے لوگو! اگر تم کو میرے مذہب میں شک ہے۔ پس میں نہیں عبادت کرتا۔ جن کی خدا کے بغیر پوجا کرتے ہو۔ لیکن میں اس کی عبادت کروں گا جس کے

قل يا ايها الناس ان كنتم
في شك من ديني فلا
اعبدوا الذين تعبدون
من دون الله ولكن
اعبدوا الذي يتوفكم

وامرت ان اکون
 من المؤمنین وان تم
 وجهک للدين حنیفا
 ولا تكونن من المشرکین
 ولا تدع من دون الله
 ما لا یفعل ولا یضرب فان
 فعلت فانک اذا من
 الظالمین وان یمسک
 الله بضر فلا کاشف له
 الا هو وان یردک بخیر
 فلا اذ بفضلہ ۝ یحییب
 بہ من یشاء من عبادہ
 وهو الغفور الرحیم
 (یونس)

۱۵۷

ہاتھ میں تمہاری موت ہے۔ اور
 مجھے مومن رہنے کا حکم دیا گیا ہے
 اور یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ دین پر
 پختہ رہنا، اور ترک نہ کرنا۔ اور
 خدا کے بغیر جو تجھے نہ نفع دے سکتے
 ہیں، اور نہ نقصان، کسی کو نہ پکارنا
 اگر تو نے ایسا کیا تو تو ظالموں کی
 صف میں سے ہو گا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ
 تجھے تکلیف دیدے تو کھولنے والا
 اس کے بغیر کوئی نہیں۔ اور اگر
 بھلائی کا ارادہ کرے تو رد کرے نہ والا
 کوئی نہیں۔ اپنے بندوں میں سے
 جسے چاہتا ہے رحم کر دیتا ہے اور
 وہ غفور رحیم ہے۔ !

طہارۃ استدلال :- حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت
 میں حسب ذیل باتوں کا اعلان فرمایا :-

۱۔ میں اللہ تعالیٰ کے بغیر کسی کی عبادت نہ کرتا ہوں، نہ کروں گا۔
 ۲۔ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں ایماندار رہوں۔ اور شرک کا ارتکاب
 ہرگز نہ کروں۔

۳۔ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ بغیر خدا تعالیٰ کے غیب دان سمجھ کر کسی کو
 احوال کے لئے نہ پکاروں۔

۴:- خدا تعالیٰ اگر تکلیف دے تو کوئی اسے دفع نہیں کر سکتا۔ اور اگر رحمت کرے تو اسے رد کرنے والا کوئی نہیں۔ ظاہر ہے کہ ان حالات میں پکارنا بھی اُسے چاہیے جس کے ہاتھ میں سارے خزانے ہیں۔

پتہ دہوئیں دلیل

خاص اسی کے لئے پکار سہجی۔ اور جو لوگ خدا کے بغیر اوروں کو پکارتے پھرتے ہیں وہ ان کی حاجت والی نہیں کر سکتے۔ مگر اس شخص کی طرح جو اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف پھیلاتا ہے تاکہ پانی اس کے منہ میں پہنچ جائے۔ حالانکہ وہ نہیں پہنچ سکتا ایسے کافروں کی پکار گرامی میں ہے۔

لَا دُعُوۃَ الْحَقِّ وَالَّذِينَ
يَدْعُونَ مِنْ دُونِ
لَا يَسْتَجِیۡبُوۡنَ لِهٰمْ
بَشَیۡئٍ اِلَّا كِبٰسُطٍ كَفِیۡهِ
اِلٰی ۙ لِهٰٓءَا لَیۡبَلُغُ فَاۡکَ
وَمَا هُوَ بِبَالِغٍ
وَمَا دَعَا الْکٰفِرِیۡنَ
اِلَّا فِی ضَلٰلٍ ۙ
(الرعد)

طراز استدلال:- حق پرست وہی ہے جو مصیبت میں خدا تعالیٰ کو پکارتا ہے۔ ورنہ جس طرح پانی اڑ کر پینے والے کے منہ میں نہیں آ سکتا اسی طرح خدا تعالیٰ کے بغیر کسی سے امداد نہیں مل سکتی۔

”وَمَا دَعَا الْکٰفِرِیۡنَ اِلَّا فِی ضَلٰلٍ“ کے ترجمے کو ناظرین غور سے پڑھیں۔ اور سوچیں۔ کہ دربارِ ربوبیت کے قارِ الاستقنار سے غیبِ راشد کے پکارنے والوں کیلئے کونسا فتویٰ صادر ہوا ہے۔

پندرہویں دلیل

اور جن کو خدا کے بغیر پکارتے ہو وہ
کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے۔ وہ خود
مخلوق ہیں، فانی ہیں، زندہ جاوید
نہیں۔ ان کو تو دن قیامت کی بھی
خبر نہیں کہ کب آئے گا۔

والذین يدعون من دون
الله لا يخلقون شيئا وهم
يخلقون^{۲۰} اموات غير
احياء وما يشعرون ايان
يبعثون - ۲۱ (النمل)

(ف) معلوم ہوا کہ پکارنا اسے چاہیے، جو نہ مخلوق ہو۔ اور نہ ہی
لقمہ اجل بن سکے۔

سولہویں دلیل

فردا بجھے جن کو تم نے خدا کے بغیر
کار سا نہ سمجھا ہوا ہے پکارو۔ پس
وہ نہ تمہاری مصیبت دفع کر سکتے
ہیں اور نہ مصیبت پھیر سکتے ہیں

قل ادعوا الذين زعمتم
من دونه فلا يملكون
كشف الضر عنكم
ولا تحويلا^{۲۲} (بنی اسرائیل)

(ف) اگر غیش شر نہ تکلیفیں دفع کر سکتے ہیں اور نہ ایک سے بیماری
کو اٹھا کر دوسرے پر ڈال سکتے ہیں۔ تو پکارنے کا کوئی بھی فائدہ
مرتب ہو سکتا ہے۔ ؟

سترہویں دلیل

اور نہ پکار خدا کے ساتھ کسی اور کو الہ
سمجھ کر۔ ورنہ اے انسان! تو

فلا تدع مع الله الها
اخر فتكون من المعذبين^{۲۳}

(الشعراء)

عذاب میں مبتلا ہونوالوں سے ہوگا۔

ان سترہ آیات سے صرف اتنا قدر عقیدہ ثابت ہوا کہ نفع نقصان کا مالک صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ قضائے حاجات کے لئے اُسے پکارو۔ جب خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی حاجت روا نہیں ہے۔ تو ان کا پکارنا بھی بے سود ہے۔

جو بھی حاجت روائی ہوتی ہے، وہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ مشرکین غلط فہمی کا شکار ہو کر اوروں سے سمجھ لیتے ہیں اب ذیل میں قرآن مجید انبیاء علیہم السلام کا مذہب پیش کیا جاتا ہے۔ کہ وہ بھی تکلیفوں اور مصیبتوں میں صرف خدا تعالیٰ کو پکارتے تھے۔ حالانکہ ان سے پہلے بھی پیغمبر گزر چکے تھے۔ اگر ان کے مذہب میں خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی اور فریاد رس ہوتا۔ تو ضرور کسی نہ کسی وقت کسی برگزیدہ پیغمبر کو پکار کر حاجت روائی کرا لیتے۔ حالانکہ ان سے ساری زندگی میں ایک مرتبہ بھی اس قسم کا واقعہ ثابت نہیں ہے اب انبیاء علیہم السلام کا دستور العمل ملاحظہ فرمائیے۔

اٹھارہویں دلیل

حضرت آدم علیہ السلام کا مذہب

جب سیدنا آدم علیہ السلام اور سیدہ حواء علیہما السلام نے اکل شجرہ کا ارتکاب کیا تو پروردگار عالم نے فرمایا کہ کیا میں نے تم کو اس درخت کے پھل کھانے سے منع نہ کیا تھا۔ پس اس وقت حضرت آدم علیہ السلام نے پروردگار عالم کی بارگاہ میں فریاد کی۔

اے ہمارے پالنے والے ہم نے
اپنے نفسوں پر زیادتی کی ہے۔ اگر
آپ نے ہم سے درگزر نہ فرمایا اور
ہمیں نظرِ عطف و شفقت سے نہ دیکھا، تو
یقیناً ہم خسارے میں جا پڑیں گے۔

جب آدم علیہ السلام نے بوقتِ مصیبت رب کو پکارا، تو
اولادِ آدم کو بھی چاہیے کہ وہ بوقتِ مصیبت اپنے باپ کی طرح
صرف خدا تعالیٰ کو پکارتے رہیں۔

انیسویں دلیل

حضرت زکریا علیہ السلام نے بھی اولاد کیلئے رب العظیم کو پکارا تھا

تیرے رب کی رحمت کا ذکر ہے۔
اس کے بندے زکریاؑ پر جبکہ زکیا
علیہ السلام نے اپنے رب کو آہستہ
آواز سے پکارا۔ !

اسی وقت زکریاؑ نے اپنے رب کو
پکارا۔ عرض کیا اے میرے رب!
مجھے عطا کر اپنی طرف سے ہاکِ اولاد!
اور زکریاؑ نے جب اپنے رب کو
پکارا اے رب مجھے اکیلا نہ چھوڑ۔
اور تو بہتر دانتوں سے ہے۔ !

۱۔ کہ یُعَصِّ ذکرِ رحمة
۲۔ بک عبدک نہ کر یا۔
اذ نادى ربہ ندائاً
خفياً ۳۔ (مریم)

۲۔ ہنالک دعا زکریا ربہ قال
رب ہب لی من لدنک
ذمایتہ طیبۃ (آل عمران)

۳۔ وناکریا اذ نادى ربہ ہابلاً
تذانی نہاداً وانت خیر
الوارثین ۴۹۔ (الانبیاء)

یسویں دلیل

ابراہیم علیہ السلام نے بھی بیوی سے وداع ہوتے وقت اللہ کو پکارا

اے ہمارے پالنے والے! میں اپنی
ذریت کو تیرے عزت والے گھر کے
قریب ایک غیر آباد وادی میں
چھوڑ کر جا رہا ہوں۔ !

ما بنا اخی اسکنت من
ذمایتی بواد غیر ذی
نمارع عند بیتک
المحرم (ابراہیم) ۳۶

اکیسویں دلیل

حضرت نوح علیہ السلام نے بھی بحرِ متلاطم الامواج میں کشتی میں سوار ہو کر باوجود

سلامتی کے لئے رب کو پکارا

اے رب مجھے منزل مبارک میں
آمارنا۔ اور نوبہتر اتارنے والوں
میں سے ہے۔

رب! نزلنی منزلاً مبارکاً
وانت خیر المنزلین
(المؤمنون) ۲۹

بائیسویں دلیل

حضرت یونس علیہ السلام نے بھی تکلیف میں رب العالَمین کو پکارا تھا!

اور حضرت یونس نے جبکہ اپنے
مالک کو پکارا اور کہا کہ مجھے تکلیف
پہنچ چکی ہے۔ اور تو ارحم الراحمین
پس ہم نے ان کی پکار اور دعا کو

والیوب اذ نادى ما به اخی
مستننى الضی وانست
ارحم الراحمین فا
ستجبنا له فکشفنا ما به

من ضر۔! (الانبیاء) قبول کیا پس ہم نے انکی تکلیف دفع کر دی!

تیسویں دلیل

یونس علیہ السلام نے بھی پھلی کے پیٹ میں خدا تعالیٰ کو پکارا تھا

فنادی فی الظلمات

ان کالہا الا انت سبحنک

انی کنت من الظالمین

فاستجبنا لدی و

نجینا من الغم

وکنّا لک تنجی

المؤمنین

(الانبیاء)

پس پکارا حضرت یونس علیہ السلام نے اندھیروں میں یہ کہ تیرے بغیر چاہیو! کوئی نہیں ہے۔ تیری ذات پاک ہے۔ بلاشبہ میں تھا اپنے خیال میں زیادتی کرنے والوں سے۔ پس ہم نے دعا قبول کی اس سے غم سے نجات دی۔ اور اسی طرح ہم ایمانداروں کو نجات دیا کرتے ہیں۔

(ف) گذشتہ سترہ آیات اور انبیاء علیہم السلام کے دستور العمل سے آپ نے معلوم کر لیا کہ تمام پیغمبروں نے مصیبتوں کی وقت نجات کے لئے صرف خدا تعالیٰ کی ذات کو پکارا۔ اور خدا تعالیٰ نے ہی ان کی حاجت روائی فرمائی۔

پس اگر خدا تعالیٰ کے بغیر کسی اور سے غائبانہ طور پر اسداد طلب کرنا جائز ہوتا تو ہر پیغمبر اپنے سے پہلے پیغمبر سے ضرور اسداد طلب کرتا۔ اور ان کو حاجت روائی کے لئے پکارتا۔ پس ظالم اور شرک ہے وہ انسان جو خدا تعالیٰ کے بغیر اوروں کو

چوبیسویں دلیل حضور علیہ السلام کا اپنا دستور العمل

<p>ابو طلحہ کہتے ہیں کہ ہم حضور کیساتھ ایک جنگ میں تھے کہ حضور کے سامنے دشمن آگیا۔ پس میں نے حضرت سے سنا۔ فرما رہے تھے اے مالک یوم الدین! ہم خاص تجھ سے مدد مانگتے ہیں۔ پس میں نے لوگوں کو دیکھا کہ بھاگ رہے تھے اور فرشتے ان کو آگے پیچھے مار رہے تھے</p> <p>(ف) دشمن کے مقابلہ میں حضور علیہ السلام نے بھی خدا تعالیٰ کو امداد کے لئے پکارا۔ مگر آجکل کا رسمی پہلو اور وہ کہ پکارنے پر زور دے رہا ہے۔</p>	<p>عن ابی طلحہ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاة فلقی عدوہ فہم یقولون یا مالک یوم الدین ایاک نعبد و ایاک نستعین قال لا قدر رأیت الرجال تصدع ثوبہما الملائکة من بین یدیمہا و من خلفہا (تفسیر منشور ص ۱۱۱)</p>
--	--

چوبیسویں دلیل بارش کے لئے حضرت کریمؐ نے خدا تعالیٰ کو پکارا۔

<p>اے اللہ! تو وہ ذات ہے کہ جس کے بغیر کوئی کار ساز نہیں تو بے پردہ ہے۔ اور ہم تیرے محتاج ہیں۔ ہم پر تو بارش</p>	<p>اللهم انت الله لا اله الا انت الغنی ونحن الفقراء انزل علينا الغيث (تفسیر منشور ص ۱۱۱)</p>
--	--

کیا اس قدر آیات اور نبوی ارشادات نیز آپ کے تصریحی
 دستور العمل معلوم ہو جانے کے بعد بھی یہ مسئلہ پردہ خفا میں رہ جاتا ہے۔
 کہ مصائب کے دفع کرنے کے لئے کس کو پکارا جائے ؟

ہم نے دلائل و براہین بیان کر کے اتمام حجت کر دیا ہے۔ کہ
 غیب دان اور متصرف سمجھ کر پکارنا عبادت ہے۔ اور ظاہر ہے کہ
 عبادت خدا تعالیٰ کے بغیر کسی اور کی کرنا شرک ہے۔ اب ہم
 چودہ سو سال کے علماء اہل سنت کے ارشادات بصورت مذہب
 نقل کرتے ہیں۔

پہلی اور دوسری صدی کے علماء اہل سنت

امام الفہما قدوة المجتہدین حضرت امام اعظم امام ابو حنیفہ کا مذہب عقیدہ

کتاب الغرائب فی تحقیق المذاهب میں لکھا ہے کہ :-

حضرت امام اعظم نے ایک انسان کو دیکھا کہ وہ بزرگوں کی قبروں پر جا کر ان سے کلام کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ کیا تم کو علم ہے کہ میں تمہارے پاس کئی مہینوں سے آ رہا ہوں۔ تم میرے لئے دُعا کرو۔ حضرت امام صاحب نے فرمایا :-

کیا انہوں نے تجھے جواب دیا ہے
اس نے جواب دیا نہیں۔ پس حضرت
امام صاحب نے فرمایا، تیرے لئے
تباہی ہو۔ اور تیرے ہاتھ خاک آلود
ہوں۔ کس طرح تو مات کر رہا ہے
ایسے اجسام کے ساتھ جو جواب کی
طاقت نہیں رکھتے اور نہ کسی چیز
کے مالک ہیں۔

هل اجابوا لك قال
لا فقال سحقاً
لك و تربت
ينالك كيف تكلم
اجساداً لا يستطيعون
جواباً ولا يملكون
شيئاً۔ (بحوالہ میقات الانس
ملع احمدی ۳۰۲ ص ۱۷۷)

حضرت امام صاحب کا یہ فتویٰ ہر مدعی حنفیت کے لئے ایک
مشعل راہ ہے۔ حنفی اہل سنت کہلا کر مسئلہ توحید میں امام صاحب
کو چھوڑ جانے والا یقیناً بڑا جانی ہے۔

ستائیسویں دلیل

تیسری چوتھی صدی کے علماء اہل سنت و مفسرین کا مذہب

امام کبیر علامہ شہیر امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبریؒ کا مذہب!

جو خدا ایسے انقلاب برپا کر سکتا ہے
دُہی تمہارا معبود ہے۔ اے لوگو!
عبادت کی صلاحیت خدا تعالیٰ
کے سوا کوئی نہیں رکھتا وہی تمہارا
رب ہے (لہذا اسی کو پکارو)

۱۔ الذی یفعل ہذہ
الافعال معہ و دکم
ایہا الناس! لذی لا
تصلح العباد لا لہ و
ہو اللہ ربکم

✓ اٹھائیسویں دلیل

ملک تمام اسی ذات کا ہے جس
کے ملک اور سلطنت میں سب
چیزیں ہیں۔

۲۔ لہ الملک التام الذی
لا شیئ سواہ و ہونی ملکہ
وسلطانہ (تفسیر بن جریر طبریؒ)

علامہ طبریؒ نے یہ بتا دیا کہ پکار کے لائق دُہی ہو سکتا ہے۔
جس میں مذکور صفتیں پائی جائیں۔ اور جو ان صفات سے معری ہو۔
وہ نہ تو امداد کر سکتا ہے۔ اور نہ اس کو پکارنے سے کوئی فائدہ حاصل ہوتا ہے

✓ انستیسویں دلیل

پانچویں چھٹی صدی کے علماء اہل سنت ○ علامہ فخر الدین رازیؒ کا مسلک

سارا ملک خدا کا ہے۔ اس کے بغیر
کوئی معبود نہیں اسلئے کہ وہ مالک ہے

لہ الملک کلہ فلا معبود
الاہولذاتہ الکامل و

لکونہ ما لکوا المالك
مخدوم بقدر مملکہ فاذا
كان له الملك كله
فله العبادۃ كلها
ثم بين ما ينافي
صفة الالهية وهو
قولہ والذین تدعون
من دونہ ما یملکون
من قطبیر (تفسیر ص ۲۷)

اور مالک مخدوم ہوتا ہے، جتنا کہ اس
کا ملک بڑا۔ پس جب سارا ملک
اس کا ہے۔ تو ہر قسم کی عبادت اس
میں پکار بھی شامل ہے۔ اس کے
ہوگی۔ اس کے بعد خدا تعالیٰ نے
وہ چیز بیان فرمائی ہے جو اس کی
الہیت کے منافی ہے۔ کہ جن کو تم
پکارتے ہو، وہ گھٹلی کے پھلکے کے
مالک بھی نہیں ہیں۔

جب گھٹلی کے پھلکے کے مالک نہیں تو تہاری حاجات برآمدی کیسے
کر سکیں گے۔ پس اے پکارو جو سب اشیاء کا مالک اور حقیقی کارساز ہے

تیسری دلیل

علامہ محی السنۃ بغوی ۵۱۶ھ کا مذہب

پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے، فرمادیجئے
پکارو جن کو تم نے بنا رکھا ہے خدا
کے بغیر معبود۔ پس تمہارے مصیبتیں
دور کرنے کے مالک و مختار
نہیں ہیں، کہ بھوک، قحط، مرض
رفع کریں۔ اور نہ پھیر کر کسی اور کو
دییں یا تکلیف سونکال کر خوشحال بنادیں

قال الله تعالى قل ادعوا
الذین نعبتهم انهم
الہة من دونہ فلا یلکون
کشف الضر عنکم اذ الی الجوع
والتعطش ولا تحویل الی غیرکم
او تحویل لخال من الحسوا
الیہ (معالم التنزیل برجاشیہ خازن ص ۱۳۴)

کتیسیوں دلیل

صاحب تفسیر کشاف شمسہ ۵۲۸ھ کا مذہب !

پس وہ مرض و فقر و دور
کرنے کی طاقت نہیں رکھتے
اور نہ ایک سے پھر کر دوسرے
پر مار سکتے ہیں اور نہ بدل سکتے
ہیں۔ !

فهم لا يستطيعون ان
يكشفوا عنكم الضر من مؤمن
او فقرا او عذاب ولا ان يجزوا من
واحد الى اخر او يبدلوا - :
(تفسیر کشاف ۱۹۰ مطبع الکبریٰ المیریہ)

کتیسیوں دلیل

ساتویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب ○ علامہ بیضاوی کا مذہب

علامہ بیضاوی نے فرمایا۔ مراد یہ
ہے کہ جن کو معبود بن کر خدا
کے سوا پکارتے ہو، مثلاً فرشتوں
کو، مسیح علیہ السلام کو، عیسیٰ علیہ السلام
کو۔ وہ تم سے تکلیفیں دور نہیں کر سکتے

وقال البيضاوي العبادان
الذين زعمتم انها الهة من
دونه كالملثثة والمسيم
وعزير كما يكون كشف الضر
(تفسیر منطہری ص ۵۷)

کتیسیوں دلیل

علامہ علاؤ الدین شمسہ ۵۲۸ھ، البغدادی الخازن کا مذہب

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جن کے
متعلق تمہارا خیال ہے، کہ یہ

فقال الله عز وجل قل ادعوا
الذين زعمتم انهم الهة

تبدارے حاجت روا ہیں۔ فلا ان
کو پکارو تو وہی۔ یقیناً وہ تم سے
تکلیفیں مثلاً بھوک فقط نہ دفع
کر سکتے ہیں اور نہ ہیر پھیر کر سکتے ہیں

من دونہ فلا یلکون کشف الضر
عنکم ای الجوع والفتور ولا تحول
الی غیرکم او تحول لعال من العسر
الی الیسر (تفسیر خازن ص ۱۳۱)

چوتھیں دلیل

اٹھویں صدی کے علما اہلسنت کا مسلک ○ حافظ عطاء الدین ابن کثیر کا مذہب

مطلب یہ کہ نفع و نقصان کا مالک
اور اس پر قادر فقط خدا تعالیٰ ہے
جو کہ واحد لا شریک لہ ہے۔ اسی
کے ہاتھ میں خلق ہے اور امر ہے۔
نفعی ہذا مصائب میں صرف اسے پکارو۔ بلکہ علامہ ابن کثیر تو
مخلوق کا عجز اور خدا تعالیٰ کی قدرت کا نقش دکھاتے ہوئے یوں رقمطراز

۱:- والمعنی ان الذی یقدر
علی ذلک هو اللہ وحده
لا شریک لہ الذی لہ الخلق والامر
(تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۰۱)

فعلی ہذا مصائب میں صرف اسے پکارو۔ بلکہ علامہ ابن کثیر تو
مخلوق کا عجز اور خدا تعالیٰ کی قدرت کا نقش دکھاتے ہوئے یوں رقمطراز

پنجمیوں دلیل

سب موجودات اس کی طرف
محتاج ہے۔ وہ بے پرواہ اس
کے حکم کے بغیر قوام نہیں ہے۔

۲:- فجميع الموجودات مفتقرة
الیہ وهو غنی عنہا ولا قوام
بدون امرہ! (تفسیر ابن کثیر ص ۱۱۱)

چھٹیوں دلیل

۳:- چاروں میں کہتے ہیں :-

ای الجمع کل ملک و
خلق و جمیع
ما فیہما عبیدہ
وہم تحت تدبیرک
و تصرف و هو
دیکر کل بشی -

سب ملک و خلق اس کا ہے اور جو
کچھ آسمانوں و زمین میں ہے اسی
خدا کے بندے ہیں۔ اسی کی تدبیر
اور تصرف میں ہیں۔ لہذا امداد و
اعانت کیلئے اس کے بغیر کسی کو نہ
پکارا جائے۔

نورین صدی کے علماء اہلسنت

عَلَامِ جَلالُ الدِّین رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب

ایاک نعبد و ایاک
نستعین ای نخلصک
بالعبادة من توحید
و غیرہ و نطلب منك
المعونة علی العبادۃ
و غیرہا۔ (جلالین ص ۵)

خاص پیری عبادت کرتے اور
خاص تجربہ سے مدد مانگتے ہیں۔ یعنی
ہم آپ کو ہی عبادت کیساتھ
خاص کرتے ہیں تو حید و غیرہ سے
اور ہم طلب کرتے ہیں آپ سے
امداد عبادت اور باقی امور پر۔

دسویں اور گیارہویں صدی کے فضائل اہل اہلسنت و الجماعۃ

عَلَامِ علی القاریؒ کا مذہب

انما جاء الانبياء لبيان
التوحيد و تبیان التفرید
ولذا اطبقت كلمتهم

انبیاء علیہم السلام توحید و تفرید
بیان کرنے اور اس کی تفصیل کہنے
کے لئے آئے ہیں۔ اس لئے ان

سب کا کلمہ اور ان سب کی جنت
ایک ہے اور وہ لا الہ الا اللہ ہے
اور ان کو صرف خدا تعالیٰ کی ہستی
اور مہجود ہونے کے اعلان کا حکم نہیں
کیا گیا، بلکہ اس کا اعلان کریں کہ
غیر اللہ ہرگز معبود نہیں بن سکتا
اور اس سے ان کی تردید مقصود ہے
جن کے دماغوں میں یہ وہم اور
تخیل سمایا ہوا ہے کہ جن کو ہم
پکار رہے ہیں یہ خدا تعالیٰ ہے
ہمارے کام کرا دیتے ہیں۔

واجبعت حجتہم
علی کلمۃ لا الہ الا اللہ
ولم یؤمروا بان یامروا
اہل ملتہم بان یقولوا
ان اللہ موجود بل قصدوا
اظهار ان غیرہ لیس
معبود ساداً لما
توہموا او تخیلوا
حیث قالوا هو لای
شفعنا عند اللہ -
(شرح فقہ اکبر ص ۱۱)

بارہویں صدی کے علمائے اسلامیت کا مذہب

اور نہ پکار خدا تعالیٰ کے سوا کسی
کو نہ استقلالاً اور نہ اشتراکاً۔ کہ
جب تو اسے پکارے تو وہ بلا تہ
نہ تو مکروہ کو دفع کر کے اور محبوب
کو لا سکے۔

عبادت کی شرط یہ ہے کہ جس کو تو
پکارنا ہے اسے دفع ضرر، اور
جلب نفع پر قدرت کاملہ حاصل ہو۔

۱- ولا تدع من دون اللہ
استقلالاً ولا اشتراکاً ما لا یفعلک
بنفسہ اذا دعوتہ برفع
مکروہ او جلب محبوب
(تفسیر روح المعانی ص ۱۹ ج ۱۱)
۲- اذ شرط استحقاقہا القدرة
الکاملة التامة علی دفع الضرر و
جلب النفع! (تفسیر روح المعانی ص ۹۸ ج ۵)

اور ظاہر ہے کہ قدرت کاملہ نہ بغیر خدا تعالیٰ کے کسی کو حاصل ہے
اور نہ امداد ما فوق الاسباب کے لئے غیر اللہ کو پکارنا جائز ہے

تیسریں اور چوتھی صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

مفسر علامہ احمد مصطفیٰ المراعی رحمہ اللہ کا مذہب

یہ آیتیں مشرکوں کے خیالات کی
جہالت ظاہر کرنے کے لئے لائی
گئی ہیں۔ جو کہ فرشتوں جنوں حضوت
نبی علیہ السلام اور عزیر علیہ السلام
کی عبادت کرتے ہیں اور ان کو
حاجت برآری کے لئے پکارتے ہیں
کیونکہ وہ تو خدا کے عذاب سے ڈرتے
ہیں، خدا کی طرف وسیلہ تلاش
کرتے ہیں۔ وہ تو اپنی جانوں کیلئے
نہ تو نفع کے مالک ہیں، اور نہ
نقصان کے۔ پس خدا تعالیٰ نے
فرمایا۔ صرف اکیلا مجھے پکارو کیونکہ
میں تمہارے نفع کا مالک ہوں۔

هَذِهِ آيَاتُ عَوْدِ عَلَى
بَدْعٍ فِي تَسْفِيهِ الْإِسْلَامِ الْمُشْرِكِينَ
الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ
الْمَلَائِكَةَ وَالْحُجْنَ وَالْمَسِيحَ
وَعَزَائِرَ إِذْ رَدَّ عَلَيْهِمْ
كَأَنَّهُمْ يَبْتَغُونَ إِلَهًا بِهِمْ
الْوَسِيلَةَ وَيَخَافُونَ
عَذَابَهُ وَلَا يَمْلِكُونَ
لَا أَنْفُسَهُمْ نَفْعًا
وَلَا ضَرًّا فَادْعُونِي
وَحْدِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْمَالِكُ
لِنَفْعِكُمْ - !

(تفسیر مراعی ص ۶۲ ج ۱۵)

علامہ سید محمد رضا مصری کی تحقیق !

پس یہ مثل قبروں کے جن کو بلبند

انہ فہی کا القیوسہ

التي تشرف وتخصص
ويوضع عليها الستور
وتبنى عليها القنياب
بمثل السبب الذي
وضعوا له ثمانين آلا وكان
وعبرة هذه القبور
يعتقدون أن المدفونين
فيها أحياء ليقنوا حاجات
من يلعونهم ويستغيثونهم وعلماء
الحماة فيقولون لهم ان عملهم
هذا شرعي (تفسير المنار ج ۳ ص ۱۱)
۲- ان هؤلاء الرجالين
من الشيوخ ...

يزعمون انهم يملكون
الضرر والنفع من يطلبه
منهم - ! (تفسير المنار ج ۳ ص ۱۱)
۱- لا يكاد مسجد من مساجد
هم يخلوا من قبر مشرف مشيد
توقد عليه السراج والمصابيح
وقد لعن الرسول صلى الله عليه وسلم

کیا جاتا ہے۔ اور چونا لگایا جاتا ہے
اور ان پر کپڑے ڈالے جاتے ہیں
اور ان پر گنبدیں بنائی جاتی ہیں۔
اور ان قبروں کی پوجا کرنے والے
اعتقاد رکھتے ہیں کہ قبروں والے
زندہ ہیں۔ جو ان کو پکارتے
ہیں۔ ان کی حاجتیں پوری
کرتے ہیں۔ اور ان کی فریادیں
کرتے ہیں۔ اور جو اسی مولوی
بھی ان سے کہتے ہیں۔ کہ اس
قسم کے عمل شریعت میں جائز ہیں
بے شک یہ۔۔۔ یہی مانتے ہیں
کہ عیسیٰ علیہ السلام یا حسین مکرّم
اور سیدہ مطہرہ اور حضرت زینب
وغیرہم، نفع و نقصان کے مالک
ہیں جو ان سے طلب کیا جائے
وہ دیدیتے ہیں۔

کوئی مسجد اپنی قبر سے خالی نہیں،
جن پر چراغ نہ جلائے جاتے ہوں
حالانکہ حضور نے بد عادی سے ان
کو جو صبح شام خدا تعالیٰ کے بغیر

الردوں کو غیب دان — اور
متصرف در حوائج سمجھ کر
پکارتے ہیں، وہیں حب کہ
رہتے ہیں۔ ان کی طرف نزدیکی
مائل کرتے ہیں۔

فی کل صباح و مساء یلعنون
من دون الله من یعتقدون
انهم احياء بقییموت فیها
ویتقوا بون الیوم
(تفسیر شاہ جہاں)

چودھویں صدی کے مصری عالم علاؤ الدین کا مذہب

خاص تجھ سے مدد مانگتے ہیں۔ دنیادی
اور آخری امور میں۔ یعنی تندرستی بھی
تجھ سے مانگتے ہیں اور دولت مند
بھی۔ مال بھی اور اولاد بھی۔ !

ایاک نستعین فی امورنا
الدنیویہ والاخریۃ
کالصحۃ والغنی والمال والولد
(تفسیر الجواہر ص ۱۱۱)

تائیہ مزید

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا مذہب

اور جان لے کہ مردوں سے حاجتیں
طلب کرنا یہ خیال کر کے کہ یہ کامیابی
کا سبب ہیں، کفر ہے۔ اس سے
احتراز لازم ہے۔ اور لوگ سبکل
اس میں بڑے منہمک ہیں۔

واعلم ان طلب الخوائج من
الموتی عالمًا بانہ سبب
لانجاحها کفر یجب الاحتراز
عنه تمہامہ ہذا الکلمۃ و
الناس الیوم فیہا منہمکون !

(خیر کشیر ص ۹۸ دارالحدیث بنارس)

بہر حال غیر اللہ سے مافوق الاسباب امداد طلب کرنا قطعاً جائز نہیں ہے۔ اور جو چیز کسی کے اختیار میں ہو جیسے اکل طعام یا شربہ ماء یا تہیاء دواء۔ اس قسم کی امداد طلب کرنا غیر اللہ سے ناجائز نہیں ہے اور یہی اہل السنۃ والجماعت کا مذہب ہے جو شخص اس قدر دلائل کے بعد اس پر ڈٹا ہوا ہے کہ غیب اللہ سے امداد مانگتا۔ ان کو غیب دان اور قاضی الحاجات سمجھ کر پکارنا جائز ہے، وہ یقیناً مذہب اہل السنۃ والجماعت سے خارج ہے۔ خدا تعالیٰ ہم سب کو چودہ سو سال کے متفقہ عقیدے کی خلاف کرنے سے بچائے۔ آمین۔

اہل بدعت کے چند مغالطے اور ان کے جوابات

پہلا مغالطہ

استمداد عن غیر اللہ کے سلسلے میں جس قدر آیتیں پیش کی گئی ہیں یہ سب کی سب بتوں کے حق میں نازل کی گئی ہیں۔
جواب ۱ :- کیا یہ جواب اہل سنت کے مقابلے میں چلے گا یا جمیع ہنود اور مشرکین کے مقابلے میں بھی؟

فرمائیے کیا جواب ملیگا! اگر اونٹ، گائے، بھینس، بکری اور خت کی پوجا کرنے والا بڑی نسلی سے یہ کہہ دے کہ ہم تو قرآن کے خلاف نہیں کرتے کیونکہ قرآن مجید میں تو بتوں کے پوجا کرنے والوں کو مشرک کہا گیا ہے۔ اور صرف بتوں کا پوجنا ہی شرک ہے، قرآن مجید میں حیوانات اور اشجار کے

پوچھا کرنے کی نفی کہاں کی گئی ہے؟
جواب ۱۔ :- قرآن مجید میں ہے :-

رَمَنَ اَضِلْ مَمْنٌ يَدْعُو
مَنْ دُونَ اللَّهِ مَنْ كَا
يَسْتَجِيبُ لَهُ اِلٰى يَوْمِ
الْقِيٰمَةِ وَهُمْ عَنْ
دَعَائِهِمْ غٰفِلُوْنَ
وَ اِذَا حُشِرَ النَّاسُ
كَانُوا لَهْمًا عَدًّا
وَ كَانُوا لِعِبَادَتِهِمْ
كُفْرًا وَن - ۶۱

اور کون زیادہ گمراہ ہے اس شخص
سے جو پکارتا ہے خدا تعالیٰ کے بغیر
ایسے کو جو اسے جواب نہیں دے
سکتے قیامت تک اور وہ ان کی
غائبانہ پکار سے بے خبر ہیں۔ اور
جب لوگ اٹھائے جائیں گے۔ تو
وہ ان کے دشمن بن جائیں گے اور
وہ ان کی عبادت یعنی پکار کا انکار
کریں گے۔ !

دیکھئے مَنْ دُونَ اللَّهِ کے متعلق تصریح کی گئی ہے۔ کہ وہ قیامت
کے دن اپنی پوجا کرنے والوں کے دشمن بن جائیں گے۔ اور انکی عبادت
کا انکار کریں گے۔ اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں مَنْ دُونَ اللَّهِ سے مراد
ذو العُقُول ہیں۔ جن میں قابلیت انکار کی بھی ہو۔ اور صلاحیت
عداوت کی بھی۔ !

مَنْ دُونَ اللَّهِ سے مراد مولوی اور پیسہ

اتخذوا اٰخبارا هم وما هيا نهم
۱۔ باباً مَنْ دُونَ اللَّهِ - ۱۴۱
اس آیت میں اخبار اور بیان کو مَنْ دُونَ اللَّهِ سے تعبیر کیا گیا ہے۔
بنالیا ہے انہوں نے اپنے مولویوں
اور پیروں کو خدا تعالیٰ کے بغیر متعذر بنا دیا

مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاِطْلَاقٍ عَلٰی عَلَيْهِ السَّلَامُ بِر

حضرت مسیح علیہ السلام خدا تعالیٰ کے رسول ہیں تحقیق گذر چکے ہیں، ان سے پہلے بہت سے رسول اور ان کی ماں صدیقہ تھی۔ وہ دونو طعام کھاتے تھے۔ دیکھ ہم کس طرح ان کے لئے دلائل بیان کرتے ہیں۔ پھر دیکھ کیسے بے جا جا پڑے۔ فرما دیجئے کیا تم غیر اللہ کی عبادت کرتے ہو۔ جو نہ تمہارے نفع کے مالک اور نہ نقصان کے اور اللہ تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہے

مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
اَلَا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ
قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَاَمَّا
صَدِّيقُهُ كَاَنَّا يَاكُلَانِ
الطَّعَامَ مَا نَنْظُرُ
كَيْفَ نَبِيْنِ لَّهُمُ الْآيَاتُ
ثُمَّ اَنْظُرَا نِيْ يُّوْفِكُوْنَ
قُلْ اَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ
ضَرًّا وَّلَا نَفْعًا وَاِنَّ اللّٰهَ
هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ

عِبَادِ بِرِّ مَنْ دُونِ اللَّهِ كَاِطْلَاقٍ

جن لوگوں کو خدا تعالیٰ کے بغیر پکارتے ہو، تمہاری طرح بندے ہیں۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ
دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادًا مِّثْلَ لَكُمْ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر مَنْ دُونِ اللَّهِ كَاِطْلَاقٍ

اے عیسیٰ بن مریم! کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو

عِبَادَتِ قُلْتُ لِلنَّاسِ
تَخْذُوْنِيْ وَاَمِي الْتَّهِيْنِ

من دون املہ - ۱۱۶ خدا تعالیٰ کے بغیر معبود بنالو۔ !
 قیامت کے دن پروردگار عالم حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اسی طرح
 خطاب فرمائیں گے۔ دیکھئے یہاں بھی من دون اللہ کا لفظ استعمال
 کیا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ اہل بدعت کا یہ کہنا کہ من دون اللہ سے
 مراد بت ہیں، سفید جھوٹ ہے۔

دوسرا مغالطہ !

داد عوا شہدا کم من اور پکارو خدا تعالیٰ کے علاوہ۔
 دن الله ان كنتم صدقین ۲۳ اپنے معبودوں کو اگر تم سچے ہو۔ !
 دیکھئے اس میں کفار کو دعوت دی گئی ہے کہ قرآن کی مثل ایک
 سورۃ بنا کر لے آؤ۔ اور اپنی امداد کے لئے اپنے حمایتیوں کو بلا لو۔
 غیر اللہ سے مدد لینے کی اجازت دی گئی۔

جواب :- علم و عقل سے محروم انسان تو اسے شاید ثبوت تصور کر لے
 لیکن ارباب بصیرت کے نزدیک تو یہ استدلال یقیناً جہالت کا پلندہ
 ہے۔ مجھے نہیں معلوم کہ دیدہ دانستہ خلق خدا کو دھوکا دینے کا ناکام منصوبہ
 تیار کیا گیا ہے۔ یا جناب کی علمیت کے کمالات عالیہ میں یہ پہلا کمال ہے
 کھلا جو لوگ سرے سے ایمان و اسلام کے منکر ہیں۔ ان کو امداد عن
 غیر اللہ پر یا سوار بنانے کا کیا مطلب ! اور اس سے استدلال کیا !
 جبکہ یہاں منکرین قرآن کو چیلنج مقصود ہے اور حکم میں رضا مقصود ہوتی ہے۔
 کاش کہ ان میں سے کوئی سمجھدار انسان کو سمجھاتا، کہ۔
 مفت کا ہمیں گورکھ دھندے میں نہ پھنسا یا کر دے۔ !

ہماری تائید میں اقوال مفسرین

اور پکارو اپنے شہدا کو اور ہر
مانگو ان اپنے خداؤں سے جہی
تم پرستش کرتے ہو۔ اور گمان کرتے
ہو کہ وہ تمہارے گواہ بنیں گے،
بروزِ حشر۔ اور یہ کہ ان کو پکارو جو
خدا تعالیٰ کے بغیر تمہارے بغیر
امداد کریں۔

و ادعوا شہداکم واستعينوا
بالحکم التي تعبدونها و
تزعمون انها تشهد لكم يوم القيمة
و ادعوا اناسا يحضرونکم
من دون الله (تفسیر منظری ج ۱
سطر ۱۹) - فكان الواجب تحديهم
تفسیر منظری ج ۳ سطر ۱۹

علامہ ابن کثیر کا ارشاد گرامی

قرآن میں خدا تعالیٰ نے ان کو
مقرر مقامات پر چیلنج کیا ہے۔
کہاں رضا کے طور پر طلب امداد کا مطالبہ اور کہاں چیلنج کے ساتھ

وقد تحملهم الله تعالى بهذاني
غير موضع من القرآن (تفسیر ابن کثیر ج ۱
۵۱) کہاں رضا کے طور پر طلب امداد کا مطالبہ اور کہاں چیلنج کے ساتھ
انہما غضب!

جواب :- اختلاف فیما بیننا وبين المنكرين ما فوق الاسباب میں ہے
نہ کہ ماتحت الاسباب میں۔ اور یہ تو ماتحت الاسباب میں داخل ہے۔
جیسا کہ ایکٹ ویل سے کہہ دیا جائے کہ آپ اس قانون کے مقابلے میں
اپنی پارٹی کے تمام وکلاء کو بلا لیجئے اور ان سے امداد طلب کیجئے۔
ظاہر ہے کہ نہ تو تقابل مدوح ہے۔ اور نہ اس کی پارٹی
کے ہم نوا وکلاء۔ !

منکرین اہل سنت کے دلائل پر ایک طائرانہ نظر

۱۔ مَنْ النَّصَارَى إِلَى اللَّهِ ۱۴ میں عیسے علیہ السلام نے اپنی قوم سے خدمتِ دین کی امداد طلب کی ہے، نہ کہ تنگدستی سے، غنا اور بیماری سے شفا اور بیٹابٹی دینے کی۔

۲۔ تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۲ میں نیکی کی امداد مقصود ہے اور یہ جائز ہے۔

۳۔ اِنْ تَضَرَّسْتَ ضُرُّكُم ۷ میں دین الہی کی اعانت و فاء اور اعمال صالحہ سے مقصود ہے۔

۴۔ لَتَوْفِّقَنَّ لَهُ وَلَتَضَرَّنَّ ۸۲ یہاں بھی امداد سے مراد تائید و حمایت ہے

۵۔ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ۱۵۶ میں صبر و صلوٰۃ سے مدد طلب کرنا مراد ہے

۶۔ اَعِيْنُوْنِي لِقُوَّةٍ — حضرت ذوالقرنین کا قوم سے فرمانا۔ تانے پیل

اور لوہے کی چادریں اٹھا کر لے آنے میں امداد طلب کرنا ہے۔

امور خداوندی میں نہیں۔ !

۷۔ اَتَيْكَ بَخْرُهُ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۲۶ میں رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی

تائید کی نشاندہی کی گئی ہے۔ یہاں امدادِ فوق الاسباب کا ذکر

تک نہیں۔ اور یہی مطلب ہے :-

۸۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۱۱۱ !

وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ سے بھی فرشتوں کی تائید مراد ہے خواہ

وہ ظاہرِ نظر آئے یا نہ۔ ۱۷

۹۔ اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ — میں ولایت سے مراد دوستی

ہے جیسا کہ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ میں۔

۱۰۔ نحن ناوليكم في الحياة الدنيا والآخرة سبحم خدائے کا والی ہونا،
اور ہر حالت میں والی ہونا تو ہمارے مذہب اہل الشنت کی
تائید ہے۔

۱۱۔ اعني على نفسك بكرة السجود۔ میں حضور علیہ السلام سے طمّیح فرمائی
ہے کہ یہاں امداد سے مراد نوافل کا زیادہ پڑھنا ہے۔ نہ کہ بیٹا بیٹی
دینا اور ان کی تخلیق ہے۔

۱۲۔ اما الاستمداد بالقبور سے مراد استمداد عن اہل القبور نہیں ہے،
بلکہ استمداد من اللہ اور توسل بالقبور ہے جو کہ بہت اہل سنت
کے نزدیک مباح ہے۔ اور یہی چیز کثیر فقہاء کے نزدیک ناجائز
بھی ہے جیسا کہ صاحب استدلال نے پیش کیا ہے۔

۱۳۔ امام شافعی رحمۃ اللہ کا فرمان کہ قبر موسیٰ کاظم اجاہت دعا کیلئے
تتیاق مجرب ہے۔ اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ صاحب قبر سے دعا
کرائی جائے، بلکہ وہاں دعا کرنا مقصود ہے۔ اور ظاہر ہے، کہ
بارکت مقام جہاں خدا کی رحمت نازل ہو رہی ہو، وہاں دعا کرنا
اکسیر نوتا ہے۔

۱۴۔ امام شافعی کا یہ قول من لیتدر فی حیاتہ لیتد بعد وفاتہ، الہد عت
کے لئے مفید نہیں ہے۔ کیونکہ حلقہ مسلمانوں کے نزدیک اولیاء اللہ
نہ تو زندگی میں حاجت روائی کے مالک ہوتے ہیں، اور نہ بعد
از وفات۔ اس بنا پر معنی یہ ہے کہ جس بزرگ کی زیارت سے
ابواب معرفت کو معرفت میں ترقی ہوتی تھی، وہ اگر مر جائیں۔ اور
سالک ان کی قبر پر بیٹھ کر بقول شاہ ولی اللہ صاحب یہ دعا کرے

کہ یا اللہ! جو فیض اس صاحبِ قبر کے پاک قلب پر نازل فرما رہا ہے، اسی سے مجھے بھی حصہ عنایت فرما "تو جاننا ہے اور یہی مطلب ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا۔

ومحمد بن حبیب حبیب کیر یا علیہ الصلوٰۃ والسلام قرآن مجید میں اعلان فرما رہے ہیں۔

لا املك لكم ضرا ولا
نفعاً الا ما شاء الله - !
نہیں مالک ہوں میں تمہارے لئے
نقصان کا اور نفع کا مگر جو چاہے اللہ
تو فرمائیے! کیا ہے کوئی دنیا میں رہنے والا ایسا انسان، جو حضور
سے رتبے میں زیادہ ہو۔

۱۵۔ حسن حصین ^{۲۰۲} کی عبارت یا ملا علی قاریؒ کی شرح الحزب الثمین کی عبارت بھی اہل سنت کے مخالف نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہاں تو سب مانتے ہیں کہ جن ملکوں میں خدا تعالیٰ نے ایسی مخلوق پیدا کر دی ہے جو بھولے بھٹکے کی رہنمائی کرتی ہے۔

۱۶۔ در مختار باب اللقطہ والی عبارت ایک عمل پر مشتمل ہے۔ جس کی حیثیت جھاڑ پھونک سے زیادہ نہیں ہے۔ بلکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو یہ عمل ایک طریقے سے مضحکہ خیز بھی ہے جبکہ معمولی سے معمولی انسان کو بھی حق دیا گیا ہے۔ کہ اگر اس کی گمشدہ چیز ملی تو ٹھیک ورنہ احمد بن علوان کو دفتر اولیاء سے نکال دیا گیا۔ جو کہ اس کے باپ دادا کے بھی اختیار میں نہیں ہے۔

فرمائیے! جھوٹ کا پلندہ نہیں تو اور کیا ہے۔ کیا یہ منتر بھی الہیہ کے نزدیک نص قطعی کا درجہ رکھتی ہے۔

۱۷۔ تفسیر فتح العزیز ص ۲ کی عبارت: اپنے مقصد میں واضح ہے۔ اور اہل حق کے مذہب کے بالکل مطابق ہے۔ بشرطیکہ علم و عقل اور بصیرت تمار حاصل ہو۔

۱۸۔ بستان المحدثین میں شاہ عبد العزیز نے جو اشعار شیخ ابوالعباس سے نقل فرمائے ہیں۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کی طرف خواہ مخواہ منسوب کئے گئے ہیں۔ کیونکہ قرآنی نص کے خلاف ہیں۔ جبکہ احمد زرونی معاذ اللہ فرماتے ہیں کہ مصیبت میں مجھے پکارو۔ اور خدا کا کارشار ہے۔ مجھے پکارو، غیر کو مصیبت میں پکارو یا لا گمراہ ہے۔

و من اصل ممن اور اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہے
یدعو ا من دون جو مصیبت کے وقت خدا تعالیٰ

اللہ - ۵۔ کے بغیر کسی اور کو پکارے۔

نیز مقررے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مرید کے پاس جلدی آجائے گا۔ اور کتب شرعیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ارواح خدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ جب تک اجازت نہ دے، کہیں نہیں جاسکتے۔ نیز کیا صاحب استدلال اہل بدعت یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ شیخ ابوالعباس احمد زرونی نے دنیا میں اپنے سادے مریدوں کو غنی بنا دیا تھا۔ اور جب تک وہ دنیا میں زندہ رہے۔ ان کے مریدوں کو نہ تو کوئی تنگی آئی اور نہ کبھی مصیبت میں گرفتار ہوئے اور نہ کبھی ان کو دشت دامن گیر ہوئی۔

کس قدر تعجب کی بات ہے کہ میدان کربلا میں حسین مکرّم اور بوقت آزمائش مسترقاری تو حضور کے مرید ہوتے ہوئے حضور علیہ السلام

کو پکار کر حضور علیہ السلام کو نہ بلوا سکے۔ اور حضور علیہ السلام نیز باقی انبیاء علیہم السلامات نے تو اپنے مریدوں کو اس قسم کی وصیت نہ فرمائی۔ اور حضرت زرونی صاحب کو اس قدر رتبہ عطا ہوا کہ وہ حضور علیہ السلام سے بھی وفا کے لحاظ سے دو قدم آگے بڑھ گئے۔

سچ ہے کہ جب انسان ہوتا ہے، تو وہ ہر طرف ہاتھ پاؤں مارنے کی کوشش کرتا ہے۔

۱۹۔ تفسیر کبیر روح المعانی کا یہ قول کہ :-

الاستعانة بالخلق في | استعانت مخلوق سے نقصان کے
دفع الضرر جائز ! | دفع کرنے کے لئے جائز ہے۔
اہل سنت کے خلاف نہیں ہے۔ کیونکہ استعانت تحت الاسباب
تو جائز ہے۔ حضرت امام اعظمؒ کے قصیدے میں حضور کریمؐ سے سخاوت
کی درخواست کی گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ خطاب تو شاعرانہ تخیل پر مبنی
ہے اور سخاوت سے مراد شفاعت فی یوم القیامت ہے۔

رہا پیران پیر کا یہ ارشاد کہ جو مجھے تکلیف میں پکارے میرا نام لیکر
تو وہ شدت دفع ہوگی۔ یہ بھی ان کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ درنہ
حضرت کی ذات الیہ اقوال سے پاک ہے۔

قرآن مجید میں ہے :-

قل الله ينجيكم منها	فرمادے گا اللہ تعالیٰ ہی تم کو اس
و من كل كرب	سے اور ہر مصیبت سے نجات دیتا
ثم انتم تشركون !	ہے۔ پھر تم ہی ہو جو اس کے ساتھ
(الانعام)	شریک ٹھہراتے ہو۔

قُلْ اَنْدَعُوْا مِنْ دُوْنِ

اِلٰهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا

يَضُرُّنَا وَنُزِدْ عَلٰى اَعْقَابِنَا

بَعْدَ اِذْ هَدٰىنَا لِلّٰهِ -

(الغام)

71

فرما دیجئے کیا خدا تعالیٰ کے بغیر ہم

ان کو پکاریں جو ہم کو نفع دے سکتے

ہیں اور نہ نقصان - کیا جب ہمیں

اللہ تعالیٰ نے ہدایت دیدی ہے

اپنی ایڑیوں پر پھر جائیں۔

قرآنی آیات صراحت بتلا رہی ہیں کہ نہ تو مصیبت کے اندفاع کیلئے

غیر اللہ کو پکارا جائے اور نہ وہ حاجت روائی کر سکتے ہیں۔

پس اس قسم کے واقعات سے قرآن مجید کے مقابلے میں دلیل لانا

مذہب اہل سنت کے خلاف ہے۔ کیا ایسے واقعات بھی قرآن کے

سامنے قابل قبول ہو سکتے ہیں۔ جن کی نہ سند محفوظ ہو۔ اور نہ روایت کی

ثبوت کا کوئی انتظام ہو۔

کتاب کے ابتدائی اوراق میں اس قسم کی معتبر عبارتیں درج کر دی

گئی ہیں، ان کا مطالعہ کر لیا جائے۔

فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۱۱۱ کتاب الخطر والا باحتہ کی عبارت اس امر

میں تصریح کر رہی ہے کہ ایسے کلمات اس عقیدے سے اگر صادر ہوں کہ

یہ کلام خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے حضور تک پہنچا دیں گے۔ یا قائل

کے دل میں محض محبت کا خیال ہو۔ غیب دان اور حاضر ناظر اور متصرف

فی الامور مستقلانہ سمجھے تو جائز ہے۔ لیکن اس سے استدلال غلط ہے۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کا شعر

مدد کراے کرم احمدی کہ تیرے سوا

نہیں ہے قاسم بکس کا کوئی حامی کار

یہ ایک موحد کے منہ سے نکلا ہوا ہے۔ اور ان سے اسی عقیدے کے پیش نظر نکلا ہے کہ نہ تو حضور علیہ السلام غیب دان ہیں۔ اور نہ مقصر فی الامور۔ اگر یہ الفاظ ان کے منہ سے نکلے ہیں تو منظر قیامت کے تصور کے سلسلہ میں۔ پس اس کو ایسا شخص دلیل میں ہرگز برگز پیش نہیں کر سکتا جو متبدعانہ۔۔۔ عقائد کا حامل ہو۔ اور۔۔۔ اسی پر مولانا شرف علی صاحب کے اشعار کو قیاس کر لیجئے۔

رہا یہ مغالطہ کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا تھا۔
لا ھب للک غلاماً ناکیا تاکہ میں بخشہ دوں تجھے نیک لڑکا!
 پس معلوم ہوا کہ حضرت جبریل بیٹا دیتے ہیں۔۔۔!

یہ استدلال یقیناً خلاف عقل و نقل ہے۔ خلاف عقل تو اس لئے کہ جبریل کی یہ ڈلوٹی نہیں ہے۔ وہ خبر تو دے سکتا ہے، لیکن بیٹا دینا اس کے بس کی بات نہیں۔ اور نہ اس سے پہلے اور نہ بعد کسی کو ایسا دان کیا اور خلاف نقل اس لئے کہ قرآن مجید میں اعلان کیا گیا ہے۔

یہب لمن یشاء انا تاویہب
 لمن یشاء الذکور۔۔۔
 بخشتا ہے جسے چاہتا ہے بیٹی۔ اور
 بخشتا ہے جسے چاہتا ہے بیٹا۔!

یعنی بیٹا بیٹی دینا خدا تعالیٰ کا ہی کام ہے۔

نیز اس طریقے سے تو قرآن کی معنوی تحریف لازم آتی ہے، جو کہ ایمانی تقاضوں کے خلاف ہے۔ مطلب بالکل واضح ہے۔ کہ جب جبریل امین نے یہ پیغام دیا۔ تو فوراً سیدہ مریم علیہا التسلیات نے کہا اِنِّیْ لَمِیْمٌ لِّیْ وَلَدٌ وَلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرٌ، مجھے بیٹا کیسے ہو گا۔ حالانکہ مجھے کسی بندے نے تو ہاتھ لگایا نہیں۔ تو حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا

قال ۷ بلیٰ هو علی | تیرا رب کہتا ہے کہ اس طرح بیٹا
 ہیں ۔ ! | دینا میرے اوپر آسان ہے ۔ !
 پس اگر جبریل علیہ السلام دینے والے ہوتے تو جواب کی نسبت
 خدا تعالیٰ کی طرف نہ کرتے بلکہ اپنے متعلق کہہ دیتے کہ میرے لئے یہ
 آسان ہے ۔

افسوس کہ کا دماغ ایسا خراب ہو جاتا ہے کہ قرآن کے
 مفہوم کو بھی نہیں سمجھ سکتے یا دیدہ دانستہ خلق خدا کو گمراہ بنانے کی ناکام کوشش
 کرتے ہیں ۔

اسی طرح "خلقکم کہیئتہ الطیر" سے بھی استدلال غلط ہے ۔ اس لئے
 سارے مفسر اخلق کو افسخ کے معنی سے کر رہے ہیں ۔ اور اس کے بعد
 باذن اللہ کہہ کر بتا دیا کہ چونکہ میں مارتا ہوں ۔ اور پرندہ خدا کی اجازت
 سے بنتا ہے ۔ افسوس کہ بدعتیوں کا یہاں بھی کچھ نہ بن سکا ۔
 قل یتوفکم ملک الموت کا معنی بھی مارنا نہیں ہے بلکہ پورا روح لے
 لینا ۔ پس روح فرشتہ قبض کرتا ہے اور مارتا خدا ہے ۔ ورنہ تو
 ابراہیم علیہ السلام کے مقابل کا یہ دعویٰ صحیح ہوتا ہے ۔ جبکہ اس نے
 کہا تھا "انا احی و امیت"

اٰغناہم اللہ ورسولہ "بھی اہل سنت کے مذہب کے خلاف
 نہیں کیونکہ معنی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے غنی کیا عطا کر کے ۔ اور
 آنحضرتؐ نے تقسیم فرما کر پس غنی کرنے کی نوعیت ایک نہ رہی اور
 الابد عت کا دعویٰ ثابت نہ ہو سکا ۔

یہی مفہوم ہے "ما اٰراہم اللہ ورسولہ" کا

تحقیق متعلق سجدہ لغیر اللہ

اہل سنت والجماعت کے نزدیک سجدہ عبادت غیر اللہ کیلئے کفر و شرک ہے۔ اور سجدہ تعظیم حرام ہے۔ اہل بدعت میں سے بعض تو اہل سنت کے ساتھ ہیں۔ اور بعض جواز کے قائل ہیں۔

انذا سمی اولاً قرآن مجید اور احادیث نبویہ سے اس کی حرمت پر دلائل پیش کریں گے۔ بعدہ چودہ سو سال کے علماء اہل سنت کے ارشادات بعنوان مذہب پیش کر کے آخر میں اہل بدعت کے مخالفوں کے جوابات عرض کریں گے۔

قرآنی آیات

پہلی دلیل

کسی ایسے بشر کے لئے جسے خدا تعالیٰ کتاب حکم اور نبوت سے سرفراز فرمائے جائز نہیں کہ وہ لوگوں سے کہنا شروع کر دے کہ خدا تعالیٰ کے بغیر میرے بندے بن جاؤ۔ لیکن یوں کہے کہ خدا کے بندے بن جاؤ۔ رب دالے۔ اس لئے کہ تم قرآن

ماکان لبشر ان یؤتیہ
اللہ الکتب والْحکْمَ و
النَّبُوۃَ ثُمَّ یَقُولُ لِلنَّاسِ
کُونُوا عِبَاداً لِّیْ مِنْ
دُونِیْ ۗ اللَّهُ وَلَکِنْ کُونُوا
رَبَّاءَ بَنِیِّنَ بِمَا کُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ۚ الْکُتُبُ وَبِمَا کُنْتُمْ

پڑھاتے ہو اور درس دیتے ہو۔

تدریسوں - !

دوسری دلیل

79

آیت کا شان نزول اور تعظیمی سجدے کی حرمت

یہ آیت تب نازل ہوئی جبکہ بحران کے نصرانیوں نے کہا کہ حضرت عیسیٰ نے ان کو حکم کیا تھا کہ یہ اُسے رب بنائیں۔ یا اس وقت نازل ہوئی جبکہ بعض مسلمانوں نے حضور علیہ السلام سے سجدہ کرنے کی اجازت طلب کی تھی۔ !

نزل لما قال نصارى
نجھان ان عيسى
امرهم ان يتخذوا
او لم يطلب بعض
المسلمين السجود ل
صلى الله عليه وسلم
(رحمہ اللہ)

تیسری دلیل

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا ارشاد گرامی اور سجدہ تعظیمی سے منع

اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدے کی اجازت دیتا تو ضرر و عورت کو اس کے خاوند کے سجدے کی اجازت دیتا۔

لو كنت امراً احدان
يسجد لا احد لا مريت
المرداة ان تسجد لزوجها
(ترمذی)

چوتھی دلیل

حضرت کریم کا دوسرا ارشاد گرامی

عن انس قال دخل النبي
حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضورؐ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
سلمہ حالطا لا نصار
ومعہ ابوبکر و عمر فی
رجال من الانصار و فی
الحالط غنم فسجدت
لہ فقال ابوبکر یا رسول
اللہ کنا نحن احق بالسجود
لک من هذه الغنم
قال انہا لا ینبغی فی امتی
ان یسجد احدی
لاحد و لو کان
ینبغی ان یسجد احد
لاحد لا مرت المرۃ
ان تسجد لزوجہا
(شرح شفاء - نسیم الریاض)

کریم انصار کے ایک باغ میں داخل
ہوئے تو آپ کے ہمراہ ابوبکر و عمر
رضی اللہ عنہما بھی انصار کی جماعت
میں شامل تھے۔ اور باغ میں چند
بکریاں تھیں جنہوں نے آپ کو
سجدہ کیا۔ پس ابوبکر نے حبیب
کبریٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں درخواست کی کہ ان بکریوں
سے ہم زیادہ مستحق ہیں۔ آپ ہمیں
اجازت دیں تاکہ ہم جناب کو
سجدہ کریں۔ آپ نے فرمایا کہ میری
امت میں کسی کو لائق نہیں کہ وہ
کسی کو سجدہ کریں۔ اگر جائز ہوتا تو
میں عورتوں سے کہہ دیتا کہ وہ اپنے
خاوندوں کو سجدہ کریں۔ !

۱۔ حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً غیر اللہ کے لئے
سجدہ تعظیمی کو ممنوع قرار دیا ہے۔

۲۔ آپ کا یہ فرمان کہ میری امت کے لئے یہ لائق نہیں ہے کہ وہ
کسی کو سجدہ کرے۔ بتاتا ہے کہ اپنے کو امت رسول مقبول
صلی اللہ علیہ وسلم میں شامل سمجھنے والا انسان کبھی غیر اللہ
کے سامنے نہیں جھکے گا۔

پہلی صدی کے اہل سنت

سیدنا علی مرتضیٰ کا مذہب !

ایک سفیر حضرت علی بن ابی طالبؓ کے پاس آئے اور سجدے کا ارادہ کیا۔ پس صاحب ذوالفقار نے فرمایا سجدہ خدا کو کرو مجھے نہ کرو۔

دخل الجاثلیق علی علی بن ابی طالب فاراد ان یسجد له فقال له علی اسجد لله لا تسجد لی ! (تفسیر کبیر ص ۲۸۶)

قرآنی آیات، نبوی ارشادات اور فرامین صحابہ سے جب سجدہ للشیئہ کی حرمت ثابت ہو چکی تو لا محالہ تسلیم کرنا پڑے گا۔ کہ یہی عقیدہ خیر القرون تک اسی طرح رہا جیسا کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا تھا۔

اس بنا پر ان مسائل میں ہمیں دوسری صدی کے علماء کی تحقیقات تحریر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے اب ہم تیسری صدی سے وراثت تحریر کریں گے۔

تیسری اور چوتھی صدی کے علماء اہل سنت

ابو احمد بن محمد جصاص رازی متوفی ۳۷۰ھ کا مذہب !

سجدہ حضرت آدم علیہ السلام کی شریعت میں مخلوق کے لئے جائز تھا۔ اور یہ بھی خیال ہے کہ یوسف علیہ السلام کے عہد تک باقی رہا اور یہ طریق ان میں ایسے کیساتھ

تدکان السجود جائزاً فی شریعة آدم علیہ السلام للمخلوقین ویشبه ان یکون تدکان باقیاً الی زمان یوسف علیہ السلام فکان بینہم

لمن يستحق ضرباً من
التعظيم ويراد اكرامه
وتجليله بمنزلة المصافحة
والمعائقة فيما بيننا و
منزلة تقبيل اليد وقد
روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم اباحة تقبيل
اليدين اخبار وقد روى الكراهة
الا ان السجود لغير الله تعالى على
وجه التكرمة والتحية منسوخ
بما روت عائشة وجابر بن عبد الله
والنس ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما ينبغي لبشر ان يسجد لبشر
ولو سلم لبشر لا مرت المرأة ان تسجد
نزد جها من عظم حقه عليها لفظ
تحدث انس بن مالك (اسكان القرآن ۳۲/۱۱)

کیا جاتا تھا۔ جو مستحق تعظیم و تکریم ہوتا۔
اور اس کی پوزیشن بالکل اسی طرح
مقی جس طرح ہماری شریعت میں
مصافحہ معائقتہ اور دست بوسی کی
ہے۔ حضور علیہ السلام سے ہاتھوں
کے چومنے کے سلسلہ میں حدیثیں
مردی میں اور کراہت کے متعلق بھی
روایت موجود ہے۔ لیکن غیر اس
کے بڑے اعلیٰ سجدہ کو حضرات عائشہ
جابرہ اور انس کی روایت سے
منسوخ ہے۔ حضرت کریمؐ نے فرمایا
کسی بشر کے لئے جائز نہیں کہ کسی بشر
کو سجدہ کرے۔ اگر جائز ہوتا تو میں
عورت کی قوم کو حکم کرتا کہ اپنے
خاوندوں کو سجدہ کریں۔ کیونکہ ان کا
ان پر حق بڑا ہے۔

سپانچویں صدی کے علماء اہل سنت

ایام الاصفیاء عارف کامل حضرت امام غزالی متوفی ۵۰۵ھ کا مذہب

حضرت امام غزالی نے فرمایا زیارت
کا طریقہ یہ ہے کہ قبر کی طرف منہ

وقال حجة الاسلام محمد
افضل الى... واداب الزيارة

ان یقوم مستقبل القبر مستدبر
القبلة هذا الوجه وان یسلم
لا یسم القبر ولا یقبله ولا یخنی
(حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۵۲)

کر کے اکھڑا ہو جائے قبلے کی طرف
پیچھ کر کے سلام کہے۔ نہ تو قبر کو ہاتھ
لگائے اور نہ بوسہ دے اور نہ
پیچھ جھکائے۔

(ف) جب پیچھ جھکا نا جائز ہے تو سجدہ کرنا کب جائز ہوگا۔

حافظ قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن احمد المعروف
بابن عربی المعاذی الاندلسی المتوفی ۷۳۲ھ کا مذہب

وقد نسخ الله تعالى جميع
ذلك في هذه الملة - !
(احکام القرآن ص ۵)

تحقیق خدا تعالیٰ سب چیزوں کو
مذہب، سلام میں منسوخ کر دیا ہے
اور سجدہ بھی منسوخ ہے۔

پچھٹی صدی کے علماء اہل السنۃ کا مذہب

علامہ نحی السنۃ لغوی متوفی ۷۳۲ھ مصنف معالم التنزیل فرماتے ہیں

فكان يصود التعية جائزا فيما
معنى ثم نسخ بقوله عليه
السلام لسلامان حين اسادان
یسجد له لا ینبغی ان یسجد
لاحد الا الله ! (مجموعہ)

گذشتہ دور میں سجدہ تعیہ جائز تھا۔
پھر منسوخ ہو گیا بقول حبیب کبریٰ جبکہ
آپ نے سلامان کو فرمایا تھا جبکہ اس
نے سجدے کا ارادہ کیا تھا۔ آپ نے
فرمایا خدا تعالیٰ کے بغیر سجدہ کسی کو نہ کرے !

ساتویں صدی کے علماء اہل السنۃ کا مذہب

علامہ علاؤ الدین بن علی بن محمد بن ابراہیم البخاری المتوفی ۷۱۵ھ
تفسیر خازن چاہیے میں فرماتے ہیں:

فلما جاء الاسلام ابطال ذلك | پس جب اسلام آیا تو سجدہ کو سلام
بلاسلام (خازن چاہیے) | کے ساتھ باطل کر دیا

آٹھویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

علامہ ابن کثیر متوفی ۷۲۸ھ اپنی تفسیر میں رقم طراز ہیں:

قد كان هذا مشروعاً في | سجدہ تعظیمی پہلی امتوں میں جائز تھا۔
الاصم الماضیہ ولكن نسف في | لیکن ہمارے مذہب میں منسوخ کیا
مدتنا ! (تفسیر ابن کثیر ۷/۱۱۷) | گیا۔

نویں دسویں صدی کے علماء اہلسنت

علامہ جلال الدین سیوطی کا مذہب

نزل لما قال نصارى نجران | جبکہ نصاریٰ نجران نے عیسیٰ علیہ السلام
عیسیٰ علیہ السلام امرهم ان | سے کہا تھا تب یہ آیت نازل ہوئی
يتخذوا با اولما طلب بعض | ہے۔ اور یا جب کہ بعض مسلمانوں
المسلمين السجود له صلى الله | نے حضور علیہ السلام کو سجدہ کرنے
عليه وسلم (جلالین ۱/۱۵۳) | کا مطالبہ کیا تھا۔

ملا علی قاری کا مذہب

اما تقبيل الارض فهو | بہر حال زمین بوسی! پس وہ بھی سجدے

کے قریب ہے مگر پیشانی کا زمین
پر رکنا یا رخساروں کا زمین پر
رکنا اس سے زیادہ قبیح ہے !
❖ ❖ ❖

قرب من السجود الا ان
وضع الجبین او الخد
على الارض الفحش واقبح
من تقبيل الارض - (شرح فقہ کبیر)

گیارہویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

جس نے بادشاہ کی تعظیم کے لئے سجدہ
کیا اور اس کے سامنے زمین کو چوما
کا تو نہ ہوگا لیکن گناہگار اس نے
ہوگا کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔ !

من يسجد للسلطان على وجه
التحية او قبل الارض يدين به
لا يكفر ولكن ياتم الا تكابه الكبيرة
(كتاب الاوهية فتاویٰ عالمگیری) ص ۵۷۳

بارہویں اور تیرہویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں :-

سجدے کی حقیقت یہ ہے ، کہ
پیشانی کو زمین پر پہنچا دے یہی وجہ
ہے کہ سجدہ غیر خدا کے لئے جائز
نہیں ہے۔

بحث دوم آنکہ حقیقت سجدہ
پیشانی را بر زمین رسانیدنست دریں
معنی در شرع برائے غیر خدا جائز
نست - ! (تفسیر عزیزی ص ۱۵۶)

نیز ص ۱۵۷ ج ۱ میں فرماتے ہیں :-

سجدہ برائے تکریم و تعظیم سلام کی طرح
اور سر خم کرنا رسوم و عادات اور ازمنہ
و اوقات کی تبدیلیوں کی وجہ سے

دوم آنکہ برائے تکریم و تحیہ باشد مانند
سلام و سر خم کردن دریں معنی بلا حلا
رسوم و عادات و تبدل ازمنہ و

ادقات مختلف است گاہی جائز
 است دگاہی حرام درامتہای سابقہ
 جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت یوسف
 داخوان ایساں واقع شدہ و خردالہ
 مستجداً در شریعت مایں طریق ہم
 نیامین مخلوقات حرام و ممنوع
 است بدلیل احادیث متواترہ
 کہ دریں باب وارد شدہ

جائز بھی ہوتا رہا۔ اور حرام بھی جیسا کہ
 حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے
 بھائیوں کے قصے میں واقع ہوا۔
 اور وہ اس کے سامنے بجا رہے سجدہ
 گر گئے لیکن ہماری شریعت میں
 یہ طریق بھی مخلوقات میں حرام اور
 ممنوع ہے اور بہت سی متواتر حدیثیں
 بطور دلیل اس باب میں وارد ہو چکی ہیں

علامہ محمود آلوسی بغدادی حنفی نقشبندی متوفی ۱۳۰۴ھ کا مذہب

بلاشبہ سجدہ مخلوق کے لئے ہماری
 شریعت مطہرہ میں منع کر دیا گیا ہے۔

ان السجود للمخلوق انما منع فی
 شرعنا۔ ۱۔ (تفسیر روح المعانی ج ۱)

علامہ شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ کا مذہب

ہماری شریعت میں سجدے کے حرام
 ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ سب
 شریعتوں میں بھی سجدہ اسی طرح
 حرام ہو۔

ولا یصلیٰ منہ فخریمہ لخیواللہ فی
 شریعة لبینا محمد صلا اللہ
 علیہ وسلم ان یکون کذلک فی
 سائر الشرائع (تفسیر فتح القدیر ص ۵۲)

ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری علامہ قرطبی رحمہ اللہ کا مذہب

یہ سجدہ جس سے روکا گیا ہے۔ اسی کہ

هذا السجود المنہی عنہ قد

اتخذہ جہل المتصوفة
عادة في سماعهم وعند
دخولهم على مشائخهم
(تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۱۹۲)

جاہل صوفیوں نے ابھی تک اپنا
طریق کار بنایا ہوا ہے۔ بالخصوص
جب وہ اپنے مشائخ کے پاس
جاتے ہیں تو سجدہ کرتے ہیں۔

چودہویں صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب

سجدة التحية كان مشروعاً
في شرع من قبلنا ونسب في شرعنا
والناسم ما رواه الترمذي
عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لو كنت امر
احدا ان يسجد احداً من
المرة ان تسجد لزوجها!
(بواری ج ۱ ص ۱۳۲)

سجدہ تعظیمی پہلی شریعتوں میں جائز تھا
ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا اور
ناسخ۔ ترمذی کی روایت ہے جن کے
راوی ابو ہریرہ ہیں۔ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا، اگر میں کسی کو کسی
کے سجدے کی اجازت دیتا تو عورت
کو اس کے خاوند کے سجدہ کرنے کی
اجازت دیتا۔

جب آپ نے ترتیب وار چودہ سو سال کے محققین علماء اہل سنت
کا متفقہ فیصلہ ملاحظہ فرمایا کہ سجدہ خدا تعالیٰ کے بغیر نہ تو کسی پیغمبر کے لئے
جائز ہے اور نہ کسی ولی کے۔ نہ کسی بادشاہ کے لئے جائز اور نہ کسی قبر کے
نہ کسی شجر کے لئے جائز ہے اور نہ کسی حجر کے۔

تو اب ہم بلا ترتیب دلائل و براہین پیش کرتے ہیں —
تاکہ مسئلہ زیادہ موثق ہو کر دماغوں میں سما جائے۔
ذیل کے سارے فتوے الزبدۃ الزکیہ سے نقل کئے گئے ہیں جسے مولوی

اگر اللہ اور رسول کی نہیں مانتے تو
رضا خانیہ
اپنے باپ کی گومان لو

احمد رضا خان صاحب نے تصنیف کیا ہے۔
فتوے ۱

التواضع فرہایۃ توجہ فی
اسجود ولہذا الوسجد لغير الله
تعالیٰ یکفر (فتح اللہ المعین ج ۱۶)

تواضع کی انتہا سجدے میں پائی
جاتی ہے۔ بنا بریں اگر غیر اللہ کو
سجدہ کیا تو کافر۔ !

فتوے ۲

اذا سجد لغير الله تعالیٰ یکفر لان
وضع الجبین علی الارض کایحوزہا
لله۔ ! (کفایت)

جب بھی کسی انسان نے غیر کو سجدہ کیا
کافر ہو جائیگا۔ اس لئے کہ پیشانی کا
زمین پر غیر اللہ کے لئے رکھنا ناجائز ہے

فتوے ۳

من سجد لغير الله تعالیٰ علی
وجه التعظیم کفر (جامع الرموز ج ۵)

جس شخص نے غیر اللہ کو تعظیماً سجدہ
کیا۔ کافر ہو گیا۔

فتوے ۴

السجدة حرام لغيره
سبحانہ وتعالیٰ (مسح التردش ص ۲۲)

سجدہ غیر اللہ کے لئے
حرام ہے۔ !

فتوے ۵

وما یفعله بعض الجہال من

حجۃ بعض جاہل صوفی اپنے مشائخ

کے سامنے سجدے کرتے ہیں۔
پس ان کا یہ فعل حرام ہے۔ اور
اقبح البدعات ہے۔ ان کو اس
سے روک دیا جائے

الصوفیہ بین یدی شیخہم
فہام محض اقبیح البدع فینہ
من ذلک لا محالہ !
غایۃ البیان مندرجہ درزبد و (۵۶)



فتوے ۶



بلاشبہ بعض جاہل جو کہ اپنے طاغوتوں
سے کہتے ہیں اور اس کا نام پائیگا
رکھتے ہیں۔ بعض مشائخ کے نزدیک
یہ کفر ہے اور سب کے نزدیک
یہ گناہ کبیرہ ہے۔ اگر وہ اپنے
شیخ کے لئے اس سجدے
کو مباح سمجھتا ہے۔ پس وہ
یقیناً کافر ہے۔

ان ما یفعلہ الجہلۃ
بطوا غیتہم و
یسمونہ " پائے گاہ "
کفر عند بعض المشائخ و
کبیرۃ عند الکمل
و لو اعتقدوا
بباحۃ لشیخہم فہو
کافرا ! (رجز ص ۳۲ ج ۶)

فتوے ۷



بادشاہ کے لئے یا غیر
کے لئے عجلت مکروہ ہے
اس لئے کہ یہ ہندوؤں
کے فعل کے مشابہ ہے۔

الانحناء للسلطان
اولغیرہ مکروہ و
لانہ یشبہ فعل
المجوس !
(فتاویٰ عالمگیری ص ۳۶۹ ج ۵)



فتوے ۸

جھکنا تعظیم کے لئے سلام کی پرت
مکروہ ہے۔ اور اس کے متعلق
حضور علیہ السلام سے منع وارد ہے۔

یکراہ الا فحشاء عند التحیة و
دبہ وصاد النای - !
(نقادنی امام ترمذی) زبدہ ۶۳

فتوے ۹

زیارۃ کے وقت قبر کو نہاتھ لگائے
اور نہ بوسے لے۔ اور نہ جسم کو
چٹائے اور نہ طواف کرے۔ اور
نہ جھکے اور نہ زمین بوسی کرے کیونکہ
یہ سب بدعت اور قبیح بدعت ہیں۔ !

لا یمس عند الزیارة
الجدار ولا یقبلہ ولا
یلتصق بہ ولا یطوف ولا
ینحی فلا یقبل الارض فانه کل
واحد بدعت غیر مستحسنہ (زبدہ ۶۳)

فتوے ۱۰

علامہ توربشتی شرح مصابیح میں فرماتے ہیں :-
مشرکین ایک تو یہ کہ قبور انبیاء کو
تعظیمی سجدہ کرتے تھے۔ اور ان کا
مقتصد عبارت ہوتا تھا۔ اور دوسرے
یہ کہ توجہ قبور کی طرف ہوا اور
مشغول نماز میں ہو، یہ دونوں طریقے
شرعیات کے نزدیک ذلیل ہیں۔ !

احد ہما کانوا یسجدون
لقبور الانبیاء تعظیماً
لہم وقصد والعبادة ثانیہما
التوجه الی قبورہم فی
الصلوة ولا الطہایقتین
غیر مرضیہ - !

فتوے



ما يفصله كثيرون من الجبهة
الظلمين من السجودين بالمثابرة
فان ذلك حرام (اعلام بقواطع الاسلام قلا)
جو کچھ جاہل ظالم سجدے
مشائخ کے سامنے کرتے ہیں
پس بلاشبہ یہ حرام ہیں۔ !
جب چودہ سو سال کے علماء اہل سنت کے مذہب کے بعد علماء
اہل سنت کے متفقہ فتوے بھی آپ نے ملاحظہ فرمائے۔ تو اب ذرا عقلی دلائل
بھی ملاحظہ فرمائیے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ اہل سنت کا یہ مذہب کہ
سجدہ تعظیمی غیثیہ کے لئے حرام ہے۔ نہ صرف معتبر کتابوں کی عبارتوں
سے ثابت ہے۔ بلکہ عقل و نقل دونوں کی تائید میں موجود ہیں۔ اس قدر
دلائل کے بعد اگر کوئی شخص تعظیمی سجدے کا قائل ہے تو سمجھ لیجئے۔ کہ
مذہب اہل السنۃ والجماعۃ سے خارج ہے۔

عقل کا مقتضی کیا ہے

عقل کا تقاضا یہ ہے کہ انسان وہ کام جو بطور عبادت
خدا تعالیٰ کے سامنے کرتا ہے اور کسی کے سامنے نہ کرے۔ اور جو
عقیدہ خدا تعالیٰ کے متعلق رکھتا ہے وہ کسی اور کے متعلق نہ رکھے۔
چونکہ امتیازی طور پر سجدہ محض خدا تعالیٰ کے لئے کیا جاتا ہے۔ لہذا
اسے محض خدا تعالیٰ کے لئے خاص رکھنا چاہیے۔

جو جس پر عبادت کا دھوکا مخلوق کی وہ تعظیم نہ کر
جو خاص خدا کا حصہ ہے بندوں میں اسے تقسیم نہ کر

پر دروگاہِ عالم اپنے دربار میں کوئی نماز خواہ صبح، ظہر، عصر ہو،
یا مغرب و عشاء ہو۔ صلوٰۃ الاوابین و توبہ میں ہو، یا صلوٰۃ الراجعین،
چاشت ہو، یا ضحیٰ۔ بھئی سب سجدے کے منظور نہیں فرماتے۔ لیکن
ایک ایسی نماز بھی ہے جس میں سجدہ کرنے نہیں دیتے۔ بلاشبہ وہ
نماز جنازہ ہے۔ اس لئے کہ وہاں سامنے باپ کا جنازہ، دادے کا
جنازہ ہے۔ مسکین یا بادشاہ، راغی یا رعایا کا جنازہ ہے۔ مولا جی کی
غیرت یہ گوارا نہیں کرتی کہ مسلمان توحید تو میری تسلیم کرے اور پیشانی
کسی غیر کے سامنے جھکائے۔

نعلیٰ ہذا پر دروگاہِ عالم نے اپنی نماز کو سجدوں سے تو خالی
کھو دیا، لیکن نمازی کی پیشانی کو اپنے بغیر کسی کے سامنے جھکنے نہ دیا۔

میری آنکھ کو نور ملے، نہ ملے !

میرے دل کو سرور ملے نہ ملے !!

مگر اتنا غمِ ضرور ضرور ملے !

کہ جھکاؤں یہ لوحِ جبین نہ کہیں

جب جنازہ تین بالشت چار پائی کے اوپر رکھا ہوا ہوتا ہے۔ اور

خدا تعالیٰ مسلمان کی جبینِ نیاز خم نہیں ہونے دیتا۔ پس جب تین گز
زمین میں نیچے دفن ہو جائے تو اس کے سامنے کب جھکنے دیتا ہے۔

ہر جاندار اپنی غذا، اپنا طعام جھک کر کھاتا ہے۔ خواہ شیریں ہو

یا گائے بھینس اور اونٹ۔ مگر ایک انسان ہے جسے خدا تعالیٰ نے

ڈیزفٹ کا لمبا ہاتھ عطا فرمایا ہے۔ تاکہ اس کو پھیلا کر روٹی کا لقمہ توڑ کر

تناول کرے۔ محض اس لئے کہ ہر متنفس اپنی روٹی کے سامنے جھکے گا۔ مگر

انسان روٹی کے سامنے نہ جھکے، روٹی دینے والے کے سامنے جھکے۔

پانی پانی کر گئی محب کو قلندر کی یہ بات!

تو جھکا جب بغیر کے آگے نہ تن تیرا نہ من

اہلبدعت کی طرف سے چند مغالطے اور ان کے جوابات

پہلا مغالطہ

اگر تعظیمی مسجد غیر اللہ کے لئے ناجائز ہوتا، تو خدا تعالیٰ آدم علیہ السلام کو مسجد ملائکہ نہ بناتے۔ کیا یہ صحیح نہیں کہ لغظمی مسجدے کا انکار سب سے پہلے شیطان نے کیا۔ اس لئے قیامت تک کے لئے راندہ درگاہ بن گیا

پہلا جواب اور اصولی جواب بطور تمثیل!

اگر کسی شہر میں سب سے بڑی دکان زید کی ہے۔ اور بڑی بھی ایسی کہ علاقے کی کوئی ضرورت کی چیز نہیں جو اس دکان پر نہ ہو۔ لوگ دُور دُور سے اس کی دکان پر مال خریدنے کے لئے آیا کرتے ہیں۔

عمر اور بکر، زید کے دو دوست ہیں۔ وہ کہیں باہر گئے ہوئے تھے۔ جب وہ اپنے شہر میں آئے تو دونوں نے خالد (زید کے بیٹے) کو کوئی سودا دوسرے کی دکان پر خریدتے ہوئے دیکھ لیا۔ فرط تعجب عمر نے بکر سے دریافت کیا کہ خالد دوسری دکان پر سودا کیوں لے رہا ہے۔ بکر نے جواب دیا کہ یہ سودا زید کی دکان پر نہیں ملتا ہوگا۔ تب جا کہ خالد دوسرے کی دکان پر آیا ہے۔ اگر یہ سودا اس کو والد کی دکان پر ملتا ہوتا

تو وہ کبھی بھی دوسرے کی دکان کا کوئی نہ کھٹکھٹاتا۔

بعینہ اسی طرح یہ مسئلہ یا اس قسم کے اور مسئلے بھی سمجھ لیجئے۔ کہ سجدہ تعظیمی کے جو ان کے متلاشی ملائکہ کے عمل والی دکان پر اس لئے گئے ہیں کہ ان کو عبید کبریٰ احمد مجتبیٰ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت والی دکان میں تعظیمی سجدے کا جواز نہیں مل سکا۔ اگر ان کو حضرت کریم کی دکان پر مطلوب مسئلہ یا ثبوت مل جاتا تو دوسروں کی دکان پر نہ جاتے۔

دوسرا جواب :- ملائکہ اللہ کو خداوندی حکم ہوا تھا، اس لئے انہوں نے سجدہ کیا تھا۔ کیا ہے کوئی زیرک زبان جو مصطفوی شریعت میں تعظیمی سجدہ کا حکم قرآن مجید میں امت رسول مقبول کے لئے ثابت کر دے۔

تیسرا جواب :- شیطان ملعون ترک سجدہ کی وجہ سے نہیں ہوا تھا۔ بلکہ بشر کو بنظر استحقاق و حقارت دیکھنے سے ہوا تھا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں وارد ہے شیطان نے جواب دیا :-

کیا میں بشر کو سجدہ کروں؟

یعنی سجدے کا انکار نہیں، بشر کو با عزت مانتے سے انکار ہے۔ اسی لئے مزید کہا کہ :-

خلقتنی من ناری و

خلقتہ من طین - 76 اور اس کو مٹی سے کیا۔

کیا آگ بھی مٹی کے سامنے کبھی سجدہ کر سکتی ہے؟

چوتھا جواب :- ایک دن حضرت عمرؓ کے ہاتھ میں تورات کے چند اوراق آگئے۔ اور وہ لیکر حضرت زبورؓ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں پہنچے۔ اور پڑھ کر سنانے لگے۔ ساتھ صدیق اکبرؓ شناسائے اسرار نبوت
بھی تشریف فرما تھے۔ حضرت عمرؓ کی نگاہ تو رایت پر تھی۔ اور صدیق اکبرؓ کی

نگاہ چہرہ صاحب جمال پر۔ !
پردائے کو چراغ عنادل کو پھول بس

صدیق کے لئے ہے خدا کا رسولؐ بس !

صدیق رضی نے حضورؐ کے چہرہ انورؐ کو دیکھتے ہی معلوم کر لیا کہ حضرتؐ
ریحیدہ خاطر ہو رہے ہیں۔ چنانچہ صدیق اکبرؓ فوراً عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا۔

تیرے اوپر رونے والیاں روئیں
یعنی تو مرجائے۔ کیا تو محبوب کے
چہرے کی طرف نہیں دیکھتا؟

تَكُنْتُ أَتَوَّكِلُ أَفَلَا تَنْظُرُ
اَلِیْ وَجْهِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلٰی
اللہ علیہ وسلم۔ !

فاروق اعظمؓ نے جو حضرتؐ کا چہرہ دیکھا، غضب ناک تھا۔
آنکھیں پُر نم۔ ایک چیخ ماری اور بار بار کہنے لگا۔ میں رب العالمین کے رب
ہونے پر راضی ہوں۔ دین کے اسلام ہونے پر راضی ہوں۔ اور حبیب کریمؐ
کے رسول ہونے پر یہ بار بار یہ الفاظ دہراتا رہا۔ کہ حضورؐ کے چہرہ مبارک
پر رضا کے اثرات رونما ہوئے اور فرمایا۔ اے عمر !

لَوْ كَانَ مُوسَىٰ حَيًّا لَمَا

وَسَدَّ اِلَّا اِتَّبَاعِي - !

اگر آج موسیٰ علیہ السلام پیغمبر وقت

زندہ ہوتا تو میرا تالعبدار ہو کر رہتا۔ !
ملاحظہ فرمایا مزاج نبوتؐ اگر غیرت نبویؐ کا یہ عالم ہے کہ اس
کلام خدا کی بھی تلادت گوارا نہیں۔ جو کسی اور پیغمبر پر اتاری ہے، چہ جائیکہ
ملائکہ کے عمل کو بطور دلیل کے تسلیم کر کے حکم رسولؐ کی خلاف ورزی کی جائے۔

پانچواں جواب :- ملائکہ تو امت محمدی کے خادم ہیں۔ پس کس حق پہنچتا ہے مخدوم کو کہ وہ اپنے خادم کے عمل کو اپنڈے۔

چھٹا جواب :- معالم التنزیل اور خازن کی عبارتوں سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ :-

فرشتوں نے آدم علیہ السلام کے سامنے زمین پر پیشانی نہیں رکھی تھی

لم یکن فیہ وضع الوجہ

علی الارض۔ !

اور اسی طرح قصہ یوسف میں فرمایا :-

ان کے سجدے میں پیشانی زمین پر رکھنے کے متعلق کوئی روایت موجود نہیں ہے۔ !

لم یرو بالسجود

وضع الجباہ علی

الکامن !

کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے

سے نہیں کیا گیا۔

پس جو منکرین اہل سنت ثابت کرنا چاہتے تھے وہ ثابت نہ ہوئے

اور جو کچھ ثابت ہوا وہ ان کے مسلک کے لئے چنداں مفید نہیں ہے۔

سائلوں کا جواب :- گذشتہ انبیاء علیہم السلام کی شرعیتیں ہمارے

لئے قطعاً حجت نہیں رہیں، جبکہ ان کے خلاف حضور علیہ السلام کا ارشاد موجود ہو

دوسرا مغالطہ

کیا ڈھیلا اٹھاتے وقت انسان سر کو نہیں جھکاتا؟

جواب :- ڈھیلا اٹھاتے وقت ڈھیلے کی تعظیم مقصود نہیں

ہوتی۔ اور قبر کے سامنے سجدہ کرتے وقت قبر کی تعظیم مقصود ہوتی ہے

تبیر امغالطہ

کیا انسان اپنی عورت کو بوسہ لیتے وقت سر کو نہیں جھکاتا؟
(جواب) کیا تیر کی طرف سجدہ کرتے وقت منکرین اہلسنت کے
دماغ میں وہی تصور ہوتا ہے؟ العیاذ باللہ! اگر نہیں ہوتا تو یقیناً قیاس

غلط ہے۔ چوتھا امغالطہ اور اس کا جواب

مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ
حضور علیہ السلام کی پیشانی پر سجدہ کر رہا ہے۔ حضرت کی خدمت
میں عرض کیا۔ آپ لیٹ گئے اور فرمایا کہ اپنی تعبیر پوری کر لے۔
چنانچہ اس نے پیشانی پر سجدہ کر لیا۔ معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ کے بغیر
سجدہ کرنا وہاں ہے۔

(جواب) یہاں سجدہ حضور علیہ السلام کی پیشانی پر کیا گیا ہے۔ نہ کہ
حضور علیہ السلام کو! سجدہ کرتے وقت پیشانی جائے نماز پر بھی ہوتی
ہے، تختے پر بھی نیز زمین پر بھی۔ تو کیا آپ کے خیال کے مطابق ان
سب کو سجدہ کیا جاتا ہے یا ان کو مسجود علیہ بنایا جاتا ہے۔

۔ فاعمل الاشکال بجمع طرقہ

بدنی عبادت اور تحقیق مسئلہ طواف

طواف نماز کی طرح عبادت ہے۔ اور عبادت خدا تعالیٰ
کے بغیر کسی کے لئے جائز نہیں۔

اعلم ان الطواف بالبیت
عبادة معقولة مقصودة
كالصلوة !

(بحوالہ تفسیر منطبری ص ۳۱۱ پ ۱۷)

اس بات کا یقین کر لے کہ بلاشبہ
طواف بیت اسد کے ارد گرد
عبادت معقول و مقصود ہے مثل
نماز کے ہے

(ف) یعنی جس طرح نماز کا عبادت ہونا مسلم ہے۔ اسی طرح طواف کا
عبادت ہونا بھی مسلم ہے۔ پس جس طرح نماز غیر اسد کے لئے ناجائز ہے
اسی طرح طواف بھی بیت اسد کے بغیر کرنا ناجائز بلکہ شرک ہے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا ارشاد گرامی !

قد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الطواف بمنزلة
الصلوة الا ان الله قد
احل فيه النطق فمن
نطق فلا ينطق الا بخير
رواه الحاكم في المستدرک
ومصححه والطبرانی والبيهقي
وما دى ابو نعیم فی الحلیة !
(تفسیر منطبری ص ۳۱۱ پ ۱۷)

بلاشبہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، طواف نماز کی طرح ہے
مگر اللہ تعالیٰ نے طواف میں بولنے
کو حلال کر دیا ہے پس جو شخص حق
کلام کرنا چاہے وہ اچھی کلام کرے
حاکم نے اس حدیث کو مستدرک
میں نقل کر کے اس کی تصحیح کی ہے
اور طبرانی اور بیہقی نے بھی تصحیح کی اور
ابو نعیم نے حلیہ میں اسے روایت کیا ہے

حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا ارشاد گرامی

ترمذی اور حاکم اور دارقطنی اور

وما دى الترمذی والحاکم

والدارقطنی و ابن خزيمة
و ابن حبان و البیهقی
و صحیحہ و ابن السکن
قولہ صلی اللہ علیہ
وسلم الطواف بالبيت
صلوة الا ان الله اباح
فيه الكلام !

ابن خزيمة اور ابن حبان اور البیهقی
نے روایت کیا اور اس کی تصحیح کی
ہے اور ابن السکن نے بھی روایت
کیا ہے حضور علیہ السلام کے
ارشاد کو طواف بیت اسد کا
صلوة ہے مگر طواف میں خدا
نے مباح کیا ہے۔

چونکہ اہل سنت کے خلاف اس مسئلے میں غیر اہل سنت زیادہ
متشدد نہیں ہیں اس لئے ہم ان دلائل پر اکتفا کرتے ہیں۔ نیز جب
طواف کا عبارت ہونا ثابت ہو گیا تو عبادت کا غیر اللہ کے لئے کسی
صورت میں بھی جائز ہونا معقول نہ رہا۔

تحقیق مسئلہ نذر

نذر جملہ عبادات میں سے ایک عبادت ہے۔ اور
ظاہر ہے کہ عبادت خدا تعالیٰ کے بغیر کسی کے لئے جائز نہیں۔ اور
یہی اہل سنت کا متفقہ مذہب ہے چنانچہ

علامہ شیخ زین بن ابراہیم الشہید بن نجیم مصری !

اپنی تصنیف بحر الرقائق شرح کنز الدقائق ف ۳ ج ۲ میں رقم طراز ہیں :-
النذر للمخلوق لا يجوز
لانه عبادة والعبادة لا
نذر مخلوق کے لئے جائز نہیں ہے
اس لئے کہ نذر (منت) عبادۃ

تكون للمخلوق ! | ہر اور عبادۃ مخلوق کیلئے جائز نہیں ہے !

نذر ماننے کا طریقہ !

علامہ علاؤ الدین ابی بکر بن مسعود الکاسانی الحنفی مالک العلماء

بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع مطبوعہ مطبع جمالیہ مصریہ ۸۱ میں
فرماتے ہیں :-

نذر کے لئے زکن یہ ہے کہ ایسا
میغہ استعمال کیا جائے جو نذر کے
مفہوم پر دلالت کرے۔ اور اس
کی صورت یہ ہے (کہ اگر اللہ نے
میرا کام کر دیا) تو خدا کے نام پر
میرے اور پر اتنا نذر ضروری ہے
یا یہ مال ہدیہ ہے یا میرا مال صدقہ
ہے یا جس چیز کا میں مالک ہوں
صدقہ ہے۔ !

فرکن النذر
هو الصیغة الذالۃ
علیه وهو قولہ
یلہ عترۃ شائہ علی
کذا او علی کذا
او ہذا صدقۃ
او صدقۃ او
مالی صدقۃ او ما
املك صدقۃ۔ !

قرآن مجید میں نذر کا ذکر

اور چاہیے اپنی منتوں کو پورا کریں !
تحقیق میں نذر مانتی ہوں یا اسہ
تیرے لئے جو کچھ میرے پیٹ میں ہے

۱۔ ولیوفوا نذروا ہم !
۲۔ انی نذرت لک ما
فی بطنی محرراً۔ !

اس آیت سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ امرہ عمران نے نذر خدا تعالیٰ اور صرف خدا تعالیٰ کے نام کی مانی تھی۔ جسے خدا تعالیٰ نے مدح و توصیف کے رنگ میں پیش فرمایا ہے۔ قرآن مجید اور احادیث نبویہ میں خدا تعالیٰ کے بغیر نذر نہ تو کسی اور کی مانی گئی ہے اور نہ اس کا کہیں ذکر ہے۔ پس روزِ روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ نذر اللہ ہی کی مانی جائے۔ اور جانور بھی اُسی کے نام پر ذبح کیا جائے۔

✓ سرورِ کائنات کا ارشادِ گرامی!

قال عامر بن واثلة
كنت عند علي بن
ابي طالب فأتانا
رجل فقال ما كان
النبي صلى الله عليه و
سلم يسير إليك قال
فغضب و قال ما
ما كان النبي صلى الله
عليه وسلم يسير إلح
شيئا يكتمه الناس
غير انه قد حدثني
بكلمات أربع قال

حضرت عامر بن واثلہ فرماتے ہیں
کہ میں حضرت علی مرتضیٰؑ کے پاس تھا
کہ اُن کے پاس ایک جوان آیا
اور کہا کہ حضور علیہ السلام نے آپکو
سرگوشی میں کیا فرمایا تھا۔ اس پر
حضرت علیؑ ناراض ہو گئے اور فرمایا
حضورؐ نے سرگوشی میں کوئی ایسی
بات نہیں فرمائی جو لوگوں کو نہ
بتائی ہو، بجز اس کے کہ مجھے چار
کلمات فرمائے تھے۔ اُس کے
پوچھنے پر فرمایا کہ حضرتؐ نے فرمایا
کہ خدا تعالیٰ لعنت کرتے ہیں

فَقَالَ مَا هُنَّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
قَالَ قَالَ لَعْنُ اللَّهِ مِنْ لَعْنِ
وَالِدِهِ وَلَعْنُ اللَّهِ مِنْ ذِمَّتِهِ
لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعْنُ اللَّهِ مِنْ دَوَى
مَحْدُوثَاتِهِ وَلَعْنُ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ
مَنَاسِكِهِ كَمَا هُوَ ! (مسلم شریف ص ۱۶۱)

اس شخص پر جو اپنے والد پر لعنت
بھیجتا ہے اور اس پر جو غیر اللہ
کے لئے ذبح کرتا ہے۔ اور جو
بدعتی کو پناہ دیتا ہے۔ اور جو زمین
کی نشانیوں اور علامتوں کو مٹا کر
ظالمانہ قبضہ کرتا ہے یا

اس حدیث سے حسب ذیل امور ثابت ہوئے :-

۱:- سیدنا علیؑ ابن ابی طالب نے اس خیال پر ناراضگی کا اظہار فرمایا
کہ حضور علیہ السلام نے کچھ راز کی باتیں خلوت میں صرف ان کو بتائی
ہیں اور باقی جمیع صحابہ رحمہ کو ان سے محروم رکھا ہے۔

۲:- منجملہ ان افعال کے جن سے انسان لعنت کا مستحق بنتا ہے،
ایک یہ بھی ہے کہ خدا تعالیٰ کے بغیر کسی اور کو نافع، ضار، قادر
و مختار سمجھ کر اس کے نام کی منت مان کر کوئی حلال جانور ذبح کرے۔

دوسری اور تیسری صدی کے علماء اہل سنت

حضرت امام شافعیؒ کا مذہب

وَلَوْ أَنَّكَ عَلِيَهُ الشَّافِعِيُّ فَإِنْ قَصِدَ
مَعَ ذَلِكَ تَعْظِيمَ الْمَذْهَبِ بَوَاحٍ مِنْ
غَيْرِهَا لَعَالَى كَانَتْ ذَلِكَ كَفَلًا
فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لِمُحَمَّدٍ مُسْلِمًا مَرْتَدًّا
أَوْ حَاشِيَةً عَلَى سُنَنِ بَنِي شَرَفٍ

حضرت امام شافعیؒ نے نص کی
ہے کہ اگر اس ذبح کرنے سے مقصود
مذہب بوجہ کی خدا تعالیٰ کے سوا تعظیم
ہو تو یہ کفر ہوگا پس اگر ذابح مسلمان
تھا تو مرتد قرار دیا جائے گا۔ !

(ف) چوتھی صدی کے علماء اہل سنت کے مسلک کو پہلی دوسری تیسری صدی کے علماء اہل سنت کے مسلک پر قیاس کر لیا جائے۔

پانچویں اور چھٹی صدی کے علماء اہل سنت امام شہیر علامہ رازی صاحب تفسیر کبیر کا مذہب

علماء اہل سنت نے اپنے مذہب کا اظہار ان لفظوں میں کیا ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی ذبیحہ کو ذبح کرتا ہے اور ذبح غیر اسد کے تقرب کی غرض سے کرتا ہے تو وہ مرتد ہو جائے گا۔ اس کی ذبیحہ مرتد کی ذبح قرار پائے گی

قال العلماء لو ان مسلماً ذبح ذبیحة و قصد بذبحها التقرب الى غیر الله صاماً مرتداً و ذبیحة مرتدة - !
(تفسیر کبیر ۱/۱۱۱ مطبوعہ مطبع حینیہ مصر)

ساتویں صدی کے علماء اہل سنت

شیخ محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف النوری شارح مسلم کا مذہب

غیر اسد کے لئے ذبح کرنے سے مراد یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے نام کے بغیر کسی اور کے نام کے لئے نامزد کرے۔ بت کے نام یا صلیب کے نام یا حضرت موسیٰ یا حضرت عیسیٰ کے نام۔ پس یہ سب حرام ہے اور یہ اذبیحہ بھی حرام ہیں

اما الذبح لغیر الله فالمراد ان ینذبح باسم غیر الله کمن ذبح للضنم او الصلیب او لموسیٰ او لعیسیٰ علیہما السلام ونحو ذلك فکل هذا حراماً و لا تحمل هذه الذبیحة سواء

كان الذابح مسلماً ۱ و
 نصرانياً او يهودياً نص عليه
 الشافعي والتفوق عليه اصحابنا
 فان قصد مع ذلك تعظيم
 المذبح له غير الله تعالى
 والعبادة له كان كفراً فان كان
 الذابح مسلماً قبل ذلك صار
 بالذبح مرتدّاً و ذكر الشیخ
 ابراهيم المروني من اصحابنا
 ان ما يذبح عند استقبال
 السلطان افتى اهل نجد
 بتحريمه لانه مما اهل به لغير الله
 ر شرح نووی مسلم ۱۶۰/۱۱۱

خواہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا
 نصرانی اور یہودی ہو۔ اسی پر امام
 شافعی نے نص کی ہے۔ اور ہمارے
 اصحاب نے اس پر اتفاق کیا ہے
 اگر اس کے ساتھ مذبح لہ کی تعظیم
 و عبادت مقصود ہو تو کفر ہوگا پس
 اگر ذبح کرنے والا مسلمان تھا تو
 مرتد ہو جائے گا۔ شیخ ابراہیم مرونی
 نے فرمایا ہے کہ جو ذبیحہ بادشاہ
 کی آمد پر ذبح کی جائے، علماء نجد
 کا فتویٰ ہے کہ وہ حرام ہے۔
 اس لئے کہ یہ ما اهل به لغير الله
 میں داخل ہو گئی۔

علامہ نووی نے اس ذبیحہ کو بھی حرام قرار دیا ہے۔ جس
 پر ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پیا جاوے۔ خواہ وہ پیر ہو یا
 پیغمبر۔ اور اسے بھی کہ ذبح تو خدا تعالیٰ کے نام پر کیا
 جائے۔ مگر بادشاہ کے استقبال پر اس کے تقرب کے
 لئے ذبح کیا جائے۔ اور اسی پر فقہائے نجد کا فتویٰ ہے۔
 معلوم ہوا کہ ہر دو طریقے شریعت مطہرہ کے نزدیک ناجائز ہیں۔

آٹھویں صدی کے علماء اہلسنت

صاحب تفسیر خاندن کا مذہب

ان المراد بلک ذی الخ
عبد الاوثان الذین کانوا یدعوا
لاصنامهم! (تفسیر خاندن)۔
بلاشبہ اس سے مراد بتوں کے
پجاریوں کے ذرائع ہیں جو کہ اپنے
بتوں کے نام پر ذبح کرتے ہیں
(ف) حقیقت میں نہ اسنام مقصود ہوتے تھے اور نہ ان کی
صورتیں۔! مقصود ان کے نزدیک وہ حضرات ہوتے تھے جن کی
شکلیں پتھروں پر کندہ کی جاتی تھیں۔ وہ لوگ ان کے تقرب کے لئے
ذبح کرتے تھے جن کو شریعت نے حرام قرار دیا ہے۔

نویں صدی کے علماء اہل سنت

امام جلال الدین

وما اهل به لغير الله
ذبح به على اسم غير الله تعالى!
(جلالین ص ۲۲)
یعنی وہ بھی حرام ہے جو خدا تعالیٰ
کے نام کے علاوہ کسی اور کے نام
پر ذبح کی جائے۔!

چونکہ مشرکین میں ایک یہ طریقہ بھی رائج تھا اس لئے علامہ
موصوف نے اس طریق سے تفسیر کر دی ہے تاکہ حرمت کے
سلسلے میں کوئی جُز چھوٹے نہ پائے۔ اس سے دوسری صورت
کی تردید لازم نہیں آتی۔ جیسا کہ عنقریب تفسیر عزیزی کی عبارت
کے آپ پر مسئلہ واضح ہو جائے گا۔

دسویں گیارہویں صدی کے علماء اہل سنت

علامہ محمد علاؤ الدین ابن الشیخ علی المحضی الحنفی العباسی کا مذہب

بحوالہ الدر المختار شرح تنویر الابصار ۹۶ مطبوعہ نو لکھنؤ۔ لاہور

واعلم ان النذر الذي
يقع للاموات من اكلوا العوام
وما يوحذ من الداء اهم و
الشمع والزيت ونحوها الى
ضمان الاكاد ليام الكاهن تقربا
اليهم فهو با لا جماع باطل و
حرام ما لم يقصد واصرفها
لفقهاء الا نام وقد ابتلى
الناس بذلك ولا سيما في هذه
الاعصا ما (در مختار ۹۶)

اور جان لے کہ بلاشبہ وہ منت
جو کہ اکثر عوام مردوں کیلئے مانتے
ہیں اور در اہم چراغ تیل وغیرہ
مزاروں پر بطور چڑھا دے کے ان
کے تقرب کے لئے لے جاتے ہیں سو
وہ بالاتفاق باطل اور حرام ہے۔
جب تک فقراء پر تقسیم کرنے کی
نیت نہ کریں اور بالخصوص اس
زمانہ کے لوگ تو اس مرض میں
بہت زیادہ مبتلا ہو گئے ہیں۔

اہل سنت حنفیوں کے نزدیک اس کتاب کا مقام اور مرتبہ
مسلمات میں سے ہے۔ احناف کرام کی اس معتبر کتاب میں غیر اللہ
کے لئے نذر کو مطلقاً حرام قرار دیا گیا ہے۔ نہ تو اس میں ذبیحہ غیر ذبیحہ
کا فرق ہے۔ اور نہ قبل الذبح اور عند الذبح کی شرط ہے، حرام
قرار دیا گیا ہے تو اس چیز کو جو خدا تعالیٰ کے نام پر بغیر کسی اور کے
نام پر تقسیم کی جائے یا نذر مانی جائے۔ ہاں اگر منت تو خدا تعالیٰ کے
نام کی مانی جائے۔ اور تقسیم بھی خدا تعالیٰ کے نام پر کی جائے۔ لیکن
اس کا ثواب اولیاء کرام، انبیاء عظام میں سے کسی کی روح پاک کو

ایصال کیا جائے اور تقسیم بھی غریب و مساکین میں ہو تو بلاشبہ جائز ہے

بارہویں صدی کے علماء اہل سنت !

بحر الرائق کے مصنف علامہ ابن نجیم مصری حنفی کا مذہب

واما النذر الذي يندره
العوام على ما هو مشاهد كان
يكون لانتان غائب او مريض
اوله حاجة ضرورية فياقي
بعض الصلحاء فيجعل سنته
على ما أسه فيقول يا سیدی
فلان ان رد غائبی او عوفی
مريضی او قضیت حاجتی
فلک من الذهب کذا و
من فضة کذا و من المار
کذا و من الشمع کذا و من
الزيت کذا فقلت المنذر باطل
بالاجماع لوجوه منها انه نذر
لمخلوق والنذر للمخلوق لا يجوز
لانه عبادة والعبادة لا تكون
للمخلوق ومنها ان المنذر
لا ميث و الميث

بہر حال وہ نذر جو کہ عام لوگوں
مانتے پھرتے ہیں کہ خدا نخواستہ
کوئی انسان غائب ہو گیا یا کوئی
بیمار ہو گیا یا کوئی خاص ایسی ضرورت
پڑ گئی جس کے سلسلہ میں بعض بزرگوں
کی مزار پر آکر ان کے خلاف کو سر
پر رکھ کر کہتا ہے کہ اے میرے
فلاں پیر اگر میرا غائب واپس آگیا
یا میرا مریض چنگا بھلا ہو گیا یا میرا
فلاں کام ہو گیا تو اتنا سونا یا چاندی
یا پانی یا چراغ یا تیل قبر پر پیش
کروں گا۔ پس یہ منّت بالاتفاق
باطل ہے اس لئے کہ اس نے
مخلوق کی نذر مانی۔ حالانکہ نذر عبادۃ
خداوندی ہونے کی وجہ سے مخلوق
کے لئے ناجائز ہے۔ کیونکہ عبادت
مخلوق کے لئے نہیں ہوا کرتی۔

لا يملك و منها ان ظن
ان المیت يتصرف في
الامور دون الله و
اعتقاده ذلك كفراً !
(بحر الرائق ج ۳۲)

مطبوعہ علمیہ مصریہ !

دوسری کہ خبر کی منت مان رہا
ہے وہ میت ہے اور میت مالک
نہیں بن سکتی۔ تیسری یہ کہ وہ اگر
اس منت مانتے سے یہ عقیدہ
رکھتا ہے کہ وہ شیخ اس کی حاجت
روائی کریگا۔ اسکا یہ عقیدہ کفر ہے۔

ایک اور عبارت

فاذا علمت هذا فما
يوخذ من الدار اھم والشمع
والزيت وغيرھا وينقل
الى ضرائح الا وبياء تقربا
اليھم فھام باجماع
المسلمين مالہ يقتصد
والصرفھا للفقراء الاحياء
(بحر الرائق ج ۳۲)

پس جب تو نے یہ معلوم کر لیا، تو
در اہم۔ شمع۔ تیل وغیرہ میں جو کچھ
اولیاء اللہ کے تقرب کے لئے
ان کی قبروں کی طرف پہنچایا جاتا
ہے وہ جمیع مسلمانوں کے نزدیک
متفقہ طور پر حرام ہے۔ جب تک
وہاں کے زندہ فقیروں پر تقسیم
کرنے کا ارادہ نہ کرے !

تیسریں صدی کے علماء اہل السنۃ والجماعۃ !
رئس الفقہاء والمحققین علامہ شامی کا مذہب

غیر اشد کی نذر کے باطل و حرام ہونے
کے کئی وجوہ ہیں۔ ایک وجہ یہ ہے

باطل و حرام لوجوہ
منھا انه نذر لمخلوق

کہ نذر مخلوق کی مانی گئی ہے۔ اور
نذر مخلوق کے لئے ناجائز ہے۔
اس لئے کہ یہ عبادت ہے اور
عبادت مخلوق کے لئے نہیں ہوا
کرتی۔ اور دوسری وجہ یہ ہے
کہ جس کی منت مانی ہے وہ مرچکا
ہے اور مردہ کسی چیز کا مالک نہیں
ہو سکتا۔ اور تیسری وجہ یہ ہے
کہ اگر منت ماننے والا یہ عقیدہ
رکھتا ہے کہ میت حاجات برائی
میں خدا تعالیٰ کے بغیر امداد کیلئے
تصرف کرتی ہے تو اس کا یہ عقیدہ
کفر ہے۔

وَالنَّذَرُ لِلْمَخْلُوقِ
لَا يَجُوزُ لَانْه
عِبَادَةٌ وَالْعِبَادَةُ
لَا تَكُونُ لِمَخْلُوقٍ
وَمِنْهَا اَنْ الْمُنْذِرُ
لَهُ مِيتَةٌ وَ الْمِيتَةُ
لَا يَمْلِكُ مِنْهَا
اِنَّه اِنْ ظَنَّ اَنْ
الْمِيتَةُ يَتَصَرَّفُ
فِي اَمْرٍ دُونَ
اِلَلّٰهِ تَعَالٰی وَاعْتِقَادُهُ
ذَلِكَ كُفْرًا !

(شامی ج ۲ ص ۱۳۰)

علامہ شامی کی ایک اور تصریح عبارت

اگر فقیر کی قبر پر چراغ روشن
کرنے کے لئے تیل پہنچانے
کی نذر مانی ہے۔ یا منارہ
میں چراغ جلانے کی منت
مانی ہے تو یہ باطل ہے۔

اما لو فند زبیراً لا یقلد
مندیل فوق ضریح الشیخ ادنی
المنارة كما یفعل السائد من نذر
الزیت لسیدی عبد القادر و
یوقد فی المنارة جهة المشرق فهو
باطل !

(شامی ج ۲ ص ۱۳۰)

رئیس الفقہاء کے بعد تیرھویں صدی کے رئیس المحدثین شاہ الغزالی دہلوی مہرب

— حضرت شامی صاحب فرماتے ہیں —

و در حدیث صحیح وارد است

کہ ملعون من ذبح لغير الله یعنی ہر
کہ یذبح جانور تقرب بغیر خدا نماید
طعون است۔ خواہ وقت ذبح
نام خدا بگیرد یا نہ زیرا کہ
چوں شہرت داد کہ ایں
جبانور برائے فلاں
است ذکر نام خدا
وقت ذبح فائدہ نکرده
حنپہ آنکہ آن جانور
منسوب بغیر گشت
و خبثہ و راں پست
شد کہ زیادہ از خبث
مردار است زیرا کہ
مردار بے ذکر نام خدا
جان دادہ است و جان
ایں جانور را ازاں غیر
قرار دادہ کشتہ اند و

صحیح حدیث میں وارد ہے کہ جو
شخص خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور
کے تقرب کے لئے ذبح کرتا ہے وہ
لعنتی ہے۔ یعنی ہر وہ شخص جو جانور
ذبح کر کے غیر اسد کا تقرب دھونڈتا
ہے وہ ملعون ہے خواہ ذبح کے
وقت خدا کا نام لے یا نہ۔ اسلئے
کہ جب اس نے یہ مشہور کر لیا ہے
کہ یہ جانور فلاں کے نام کا ہے پس
اب ذبح کے وقت خدا کا نام ذکر
کرنا فائدہ نہ دیگا۔ اس لئے کہ وہ
جانور غیر اسد کے نام نامزد ہو چکا ہو
اور اس میں غلط عقیدے کی خباثت
اثر کر گئی ہے اور شرکیہ عقیدے کی
پلیدی مردار سے کم نہیں ہے اسلئے
کہ مردار نے تو خدا کے نام کے بغیر
جان دیدی ہے اور اس جانور کو
غیر اسد کے نام سے نامزد کر کے ذبح

اے عینِ شرک! ست ہر گاہ
 ایں خبیث دروی سرایت
 کرد۔ بنامِ خدا حلال نہ شود
 الی قولہ و کہنہ ایں مسئلہ
 اے اے کہ حبان را
 برائے غیر جان آفرین
 نیاز کردن درست نیست
 و ماکولات و مشروبات
 دیگر اموال را نیز اگر از راہ
 تقرب لغیر اسد دادند حرام
 و شرک است۔ اما
 ثواب ایں چیز ہا را کہ نماید
 بد مہدہ مے شد ازاں
 غیر ساقط جائز است زیرا کہ
 انسان راے رسد کہ ثواب
 عمل ضرور بغیر خود بخشد۔!
 (تفسیر عزیزی مست ۶۱۰)

کیا گیا ہے جو کہ صراحتہً شرک ہے
 جب یہ شرکیہ عقیدے کی پیدائی اس
 میں سرایت کر چکی ہے تو خدا تعالیٰ
 کے نام سے حلال نہیں ہوگی (ہاں
 عقیدہ صحیح کر لے تو اور بات ہے)
 اور کہنہ (حقیقت) اس مسئلے کی یہ ہے
 کہ جان کو خدا تعالیٰ کے بغیر کسی اور
 کے نام کی نامزد کرنا درست نہیں
 ہے۔ اور کھانے پینے کی چیزیں اور
 دوسرے اموال بھی اگر غیر اسد کے تقرب
 کے لئے دیا ہے تو حرام اور شرک
 ہے۔ ہاں اگر خدا تعالیٰ کی منت
 مان کر ان چیزوں کا ثواب کسی اور
 کی روح کو بخش دے تو جائز ہے
 اس لئے کہ انسان کو یہ حق پہنچتا
 ہے کہ اپنے اعمال کا ثواب کسی
 اور کو بخش دے۔!

تیرھویں صدی کے ایک اوسیدہ محدثین

حضرت شاہ محمد الحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب

اگر اس طریقہ سے کہے کہ اگر خدا تعالیٰ

کہ اگر حاجت من خدا بر آرد
 بفقراء مزار فلان بخور انم
 پس قدر صحیح خواہد شد۔
 وفائے اول لازم لیکن
 تخصیص کردن فقراء خادمان
 مزار دئے وفائے نذر لازم
 نیست ہر فقیرے را کہ خواہد
 داد نذر او ادا خواہد شد۔
 و اگر این طور بگوید کہ اگر حاجت
 من بر آید بنام فلان ولی قدر
 طعام یا این قدر نقد خواہم داد
 پس این قسم نذر کردن باطل است
 باجماع و خوردن طعام حرام است
 چنانچہ از کتب معتبرہ مرقوم میگردد!

نے میری حاجت پوری فرمادی
 تو میں فلاں بزرگ کی مزار کے
 فقیروں کو کھلاؤں گا۔ پس ایسی نذر
 صحیح ہے اور اس کا پورا کرنا ضروری
 ہے لیکن اس مزار کے فقیروں
 کو کھلانا ضروری نہیں ہے جس
 فقیر کو چاہے کھلا دے اس کی
 منت ادا ہو جائے گی اور اگر اس
 طریقے سے کہے کہ اگر میرا فلاں کام
 ہو گیا تو میں فلاں بزرگ کے نام
 پر اس قدر طعام یا نقد دیدوں گا
 پس اس قسم کی نذر بالاجماع باطل
 ہے اور طعام کا کھانا حرام ہے
 جیسا کہ معتبر کتابوں میں لکھا ہوا ہے

(بحوالہ مائتہ مسائل ص ۵۴)

تیرہ سو سال کے علماء اہل سنت کا متفقہ مذہب دستاویز
 کے طور پر آپ کے سامنے ہے۔ ان تمام دلائل سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اہل سنت کے مذہب میں :-

۱۔ نذر (منت) عبادت ہے۔ اور عبادت غیر اللہ کے لئے
 ناجائز ہے۔

۲۔ حضور ﷺ کے نزدیک غیر اللہ کے نام پر فاع کرنا لے ملعون میں۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کے نام کے علاوہ کسی اور کے نام پر نہ ذبح کرنا جائز
اور نہ شیرینی وغیرہ تقسیم کرنا جائز۔

۴۔ خدا تعالیٰ کے نام کی نذر مان کر انبیاء علیہم السلام اور اولیاء عظم
اور شہداء کرام اور بزرگان دین کی اروح طیبہ کو ثواب پہنچانے
کی غرض سے فقراء و مساکین کو دینا جائز ہے۔

اب جو شخص بھی مذکورہ بالا تصریحات کے خلاف مذہب بنائے گا
وہ یقیناً دائرہ مذہب اہل سنت سے خارج سمجھا جائے گا۔

اب ذیل میں علامہ محمود آلوسی بغدادی حنفی متوفی ۱۲۸۸ھ
کی تحقیق نقل کی جاتی ہے تاکہ تیر صدیوں اور چودھویں صدی کے علماء اہل سنت
کا مسلک کھل کر سامنے آجائے۔

اور ان الذین تدعون میں ان لوگوں
کی ترویج کی گئی ہے جو کہ اولیاء اللہ
کے حق میں غلو کرتے ہیں جبکہ مشکلات
میں ان کو مدد کے لئے پکارتے
ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے غفلت کرتے
ہیں اور ان کی منتیں مانتے ہیں۔
اور اس گروہ میں چالاک لوگ یہ
کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ تو خدا تعالیٰ
کی طرف ہمارے وسیلے ہیں۔ ہم
منتیں تو خدا تعالیٰ کی مانتے ہیں اور
ثواب اللہ کے دلی کو بھیجتے ہیں۔

وفی قوله تعالى ان الذين
تدعون من دون الله لیس
یخلقوا ذبابا الخ اشارة الى
ذم الغالین فی اولیاء اللہ تعالیٰ
حیث یتغیثون بهم فی
الشدة غافلین عن اللہ تعالیٰ
وینذرون لهم التذمر والعتل
منهم ليقولون انهم وسائلنا الى
الله تعالیٰ وانما نذكره عن
وجل ونجعل ثوابه للولی ولا
یخفی انهم فی دعواهم الا دلی

اشبه الناس بعبدۃ الامنام
 القائلین انما نعبدہم لیقربوا
 نا الی اللہ زلفی ودعوا ہم
 اثانیۃ لا یاس ابہا لولہم
 یطلبوا منهم بذلک شفاء
 مریضہم اور اد غائبہم
 او نحو ذلک والظاہرین
 حالہم الطلب ویرشد ذلک
 انہ لو قیل اندر اللہ تعالیٰ
 واجعلوا ثوابہ لوالدیکم
 فانہم احوج من ذلک
 الاولیاء لم یفعلوا وراۃ
 کثیراً منهم لیسجد علی
 اعقاب حجر قبور الاولیاء
 ومنہم من یثبت التضرع
 لہم جمیعاً فی قبورہم
 الی قولہ اذا طویبوا
 باللیل قالوا ثبت
 ذلک بالکشف قائلہم
 اللہ ما اجمعہم واکثر
 افتراءہم و منهم

ظاہر ہے کہ بلاشبہ یہ لوگ اپنے پہلے
 دعوت میں بیت پرستوں کے مشابہ
 ہیں جو کہ کہتے ہیں کہ ہم ان کی اسلئے
 زیادہ عبادت کرتے ہیں کہ ہمیں
 خدا تعالیٰ کے قریب کر دیں اور ان
 کا دوسرا دعویٰ ٹھیک ہے۔ بشرطیکہ
 اس منت سے اپنے پیاروں کی
 شفا اور غائب کے رد کرنے کا مطالبہ
 نہ کریں۔ اس مسئلے میں رہنمائی کیلئے
 یوں سمجھئے کہ اگر کہا جائے کہ نذر تو
 خدا کی مانو لیکن اس کا ثواب اپنے
 والدین کی ارواح کو بھیجو۔ اس کو
 کہ ان اولیاء سے زیادہ محتاج ہیں
 ہرگز نہ کریں گے۔ علامہ محمود صاحب
 تفسیر فرماتے ہیں کہ میں نے بہت
 سے لوگوں کو دیکھا ہے کہ اولیاء اللہ
 کی قبروں کی چوکھٹ کے پتھروں پر
 سجدہ کرتے ہیں اور بعض ان کیلئے
 تصرف ثابت کرتے ہیں۔ جب
 ان سے دلیل طلب کی جائے، تو
 کہتے ہیں یہ بات کثرت سے ثابت

من يزعم افهم يخراجون من
القبور و يتشككون باشكال
مختلفة و علماء هم يقولون
انما تظهروا و احصم
متشككة و تطوف حيث
شاءت و بما تشككت
لصورة اسد او غزال
او نحوه و كل ذلك باطل
لا اصل في الكتاب و السنة
و كلام سلف الا نمة
و قد افسد هو لا ر علي
الناس دينهم و صاروا همكة
لاهل الاديان المنسوخة
من اليهود و النصاري!

ہے۔ تا علم اللہ کیسے جاہل اور مغتری
ہیں۔ اور بعض گمان کرتے ہیں، کہ
قبور سے نکل کر مختلف شکلوں میں
جلوہ کر سوتے ہیں اور اہدعت کے
علامہ کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ کی
روحیں مختلف شکلیں بن کر جہاں
چاہتے ہیں پھرتے ہیں۔ کبھی شیر کی
شکل اور کبھی ہرن کی۔ حالانکہ یہ سب
باطل ہے۔ اس کی اصل نہ تو
قرآن و حدیث میں ہے اور نہ
گذشتہ بزرگوں کی کلام میں۔
انہوں نے لوگوں پر ان کے دین
کو بگاڑ دیا ہے اور یہ یہود و نصاریٰ
کے لئے مضحکہ خیز بن گئے ہیں!

(تفسیر روح المعانی ج ۲ ص ۵۰۹)

صاحب نبوت ﷺ کی تخلیق

موجودہ دور کے اہل بدعت کا یہ کہنا ہے کہ حضور علیہ السلام آئے
تو میں لیکن پیدا نہیں ہوئے۔ حالانکہ جملہ مسلمانوں کا یہ مذہب ہے کہ
انبیاء علیہم الصلوٰت و التسلیمات خدا تعالیٰ کی اعلیٰ ترین مخلوق ہیں۔ جن
کی شان کا مقابلہ کائنات میں سے کوئی چیز نہیں کر سکتی۔ اس لئے

انسان بحیثیت انسان تمام مخلوق میں بے افضل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام مراتب عالیہ کے لحاظ سے جمیع انسانوں میں سے افضل ہیں۔ تو گویا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام افضل الانا افضل ہیں۔ جن کا مقابلہ نہ عالم علوی اور سفلی کے ملائکہ کر سکتے ہیں اور نہ باقی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات !

حضور علیہ السلام جملہ انبیاء سے پہلے پیدا ہوئے

فرمان رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم

ابن جریر سے روایت ہے حضرت قتادہؓ نے فرمایا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ میں انبیاء علیہم السلام میں سے پیدا ہونے کے لحاظ سے پہلا ہوں اور دعوائے نبوت کے لحاظ سے آخری ہوں

۱۔ اخراج ابن جریر عن قتادة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول كنت اول الانبياء في الخلق واخراهم في البعث۔ !
(تفسیر درمنثور ج ۱۸ ص ۱۸۲ طبع مصر)

تخلیق کے متعلق حضور کا اپنا ارشاد

میں محمدؐ بیٹا عبد اللہؐ بیٹا عبد المطلب کا ہوں۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مخلوق پیدا کی تو مجھے اچھی مخلوق میں بنایا۔ پھر ان کو ردھم میں تقسیم کیا تو مجھے اچھے حصے میں بنایا۔ پھر ان کو قبیلوں میں تقسیم کیا تو مجھے اچھے

۲۔ انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب۔ ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة۔ ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة

قبیلوں میں سے بنایا۔ پھر ان کو گھروں
میں تقسیم کیا تو مجھے اچھے گھروں میں
بنایا۔ پس میں نفس اور گھر کے
باعتبار ان میں سے اچھا ہوں۔

ثم جعلهم بيوتا فجعلني
في خيرهم بيتا فانا خيرهم
نفسا وخيرهم بيتا رواه
الترمذي! (مشکوٰۃ شریف ص ۵۱)

آپ شانِ عظمت اور وقار میں سب سے بڑھ کر ہیں!

انبیاء علیہم السلام سے حضورِ توقیت
لے گئے ہیں۔ پیدائش میں بھی اور
خلق میں بھی۔ اور علم و کرم میں کوئی
بھی ان کے قریب نہیں پہنچا۔!

۳۔ فاق النبيين في
خلق و في خلق ولحمياله
في علم و لا كرمه!
(قصیدہ بردہ)

حضور کے محبوب صحابی حضرت حسان بن ثابت کا مذہب

آپ ہر عیب سے پاک پیدا کئے
گئے ہیں گویا کہ آپ اپنی حسبِ منشا
پیدا کئے گئے ہیں۔!

۴۔ خلقت مبروءاً من كل
عييب كانك قد خلقت كما
تشاء - !

بہر حال اہل بدعت کا یہ نظریہ قطعی طور پر ناقابلِ قبول ہے، کہ
حضور علیہ السلام آئے تو میں لیکن پیدا نہیں ہوئے۔ اگر ہمیں طوالت کا
خوف نہ ہوتا تو ان کے وہ اشعار نقل کرتے۔ جن میں حضور علیہ السلام
کو عینِ خدا قرار دیا گیا ہے۔

عینیت اور جبریت کی نفی

جب آپ نے دلائل سے معلوم کر لیا کہ خدا تعالیٰ خالق ہے اور

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مخلوق ہیں تو ظاہر ہے کہ جو خالق ہے وہ مخلوق نہیں اور جو مخلوق ہے وہ خالق نہیں۔

۵۔ هو الله الخالق الباری

المصور له الاسماء

الحسنی - ۲۶

۶۔ خلق كل شیء

وهو بكل شیء علیہ

۷۔ وله ملك السموات و

الارض وما بينهما یخلق

ما یشاء، والله علی كل

شیء قدید - ۱۷

۸۔ الا له الخلق

والا مر تبارک الله

رب العالمین - ۱۸

۹۔ خلقكم من نفس واحدة

ثم جعل منھا زوجا ۱۸

۱۰۔ ما خلقنا السموات و

الارض وما بينهما

الا بالحق ۱۹

وہ اللہ تعالیٰ خالق ہے۔ پانی

پر تصویریں بنانے والا ہے۔ اسی

کے نام بہتر ہیں۔ !

ہر چیز کو اسی نے پیدا کیا ہے اور

وہ سب کچھ جانتا ہے۔ !

آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان

ملک خدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں

ہے۔ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور

اسد تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ !

خبردار! اسی کے لئے خلق اور امر ہے

برکت دینے والا اللہ ہے جو کہ

رب العالمین ہے۔ !

تمہیں ایک جی سے پیدا فرمایا اور

☆ اسی نفس سے اس کا جوڑا بنایا۔ !

ہم نے آسمانوں اور زمین اور ان

کے درمیان والی چیزوں کو سچائی

کے ساتھ بنایا ہے۔ !

ان آیات مقدسہ سے ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ خالق ہے۔ اور

خدا تعالیٰ کے علاوہ جتنی چیزیں ہیں وہ سب اس کی مخلوق ہیں پس مخلوق

ان آیات مقدسہ سے ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ خالق ہے۔ اور خدا تعالیٰ کے علاوہ جتنی چیزیں ہیں وہ سب اس کی مخلوق ہیں پس مخلوق

اور خالق کا آپس میں عین اور برزخ نہ ہونا واضح ہو گیا۔

نفی عینیت اور جزئیت پر ایک اور طرز سے استدلال

چونکہ زمانہ حال کے بعض غالی مبتدعین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا تعالیٰ میں سے مانتے ہیں اور "میں سے" کا لفظ جزئیت پر دلالت کرتا ہے۔ اور بعض لوگ حضور علیہ السلام کو عین خدا تسلیم کرتے ہیں جس کے ثبوت کے لئے ہمارے پاس ان کی بیسیوں عبارتیں موجود ہیں۔ اس لئے ہمیں ضرورت محسوس ہوئی کہ ہم اس سلسلے میں بھی قرآنی آیات پیش کر کے مذہب اہل سنت کے نظریے کو پیش کریں۔

یہودیوں اور عیسائیوں کا مذہب

یہود نے کہا کہ عزیر علیہ السلام خدا تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور نصاریٰ نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں۔ !

وقالت اليهود
عزیر ابن الله و
قالت النصارى المسيح
ابن الله۔ !

یہاں باب کی جڑ ہوتا ہے اور باپ میں سے ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ پیغمبروں کو خدا کی جڑ ماننا یا اس کا عین ماننا یہودیوں اور عیسائیوں کا عقیدہ ہے۔ جس کی خدا تعالیٰ نے زوردار الفاظ میں تردید کی ہے۔

ایسے کافر سوچکے وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہی مسیح ابن مریم ہے۔ !

لقد كفرا الذين قالوا
ان الله هو المسيح ابن
مریم۔ !

عبدیت اور خزینیت کے مفہوم میں منافاة

پہلی دلیل

جب نصرائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا عین یا خدا کی خیر یعنی بیٹا تسلیم کیا تو خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ولادت قرآن مجید میں بیان فرما کر حضرت ابن مریم کا بیان نقل فرمایا۔

بلاشبہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوں
خدا تعالیٰ نے مجھے کتاب عنایت
فرمائی ہے اور مجھے شرف نبوت
سے نوازا ہے اور مجھے بابرکت بنایا ہے

انی عبد اللہ ،
اتانی الکتاب و
جعلنی نبیاً و جعلنی
مبارکاً ۔

معلوم ہوا کہ جو عبد ہوتا ہے وہ اپنے مالک کی خیر نہیں ہوتا۔ اور جو خیر ہوتا ہے وہ عبد نہیں ہوتا۔ اور علی سبیل المصترح فرمایا۔

یہ عیسیٰ مریم کا بیٹا ہے سچی بات
جس میں جھگڑا کرتے ہیں ۔

ذلک عیسیٰ ابن مریم
قول الحق الذی فیہ یسترون !

دوسری دلیل

اور لوگ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے
بیٹا بنایا ہے۔ البتہ تحقیق بھاری
چیز میں آگے ہو۔ قریب ہے کہ
آسمان پھٹ جائیں اور زمین

وقالوا اتخذ الرحمن
ولدًا لئلا یبدل جنۃ شیثا آذنا
تکاد السموات یتفطرن
منہ و تنشق الارض و

ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے اور پہاڑ گر پڑیں
یہ کہ پکارتے ہیں خدا تعالیٰ کیلئے
اولاد، حالانکہ خدا تعالیٰ کے لائق
ہی نہیں کہ بنائے بیٹا آسمانوں
اور زمین میں جو کچھ ہے وہ قیامت
کے دن خدا تعالیٰ کے سامنے
عبدین کو آئیں گے۔ !

خدا تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ کل کائنات میرے سامنے عبدین کو آئیگی
فی الحقیقت جزئیّت و عینیت کے دعویٰ کے جواب اور تردید میں ہے جس
کا انکار کرنے کی کوئی اہل بصیرت جرأت نہیں کر سکتا۔

عقیدہ عینیت اور جزئیّت پر اظہار غضب

اور خدا تعالیٰ کے قہر سے ڈرائے
ان لوگوں کو جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
نے اپنا بیٹا بنایا ہے نہ تو ان کو
علم ہے اور نہ ان کے باپ آدم
کو۔ بڑا کلمہ نکلتا ہے ان کے منہ
سے۔ سراسر جھوٹ بولتے
ہیں۔ !

ایسا عقیدہ رکھنے والے کو خدا تعالیٰ نے جاہل اور جھوٹا
قرار دیا ہے۔

تخ الجبال صد ان دعوہ
لیرحمین دللاً وما
ینبغی للرحمن ان یتخذ
ولداً ۹۱ ان کل من
فی السموات والارض
الاقی الرحمن عبداً ۱۰
(سورہ سریم) ۹۳

وینذ الذین قالوا
اتخذ الرحمن ولداً ما
لہم بہ من علم ولا
کلابا لہم کبریت کلمۃ
تخرج من افواہہم ان
یقولون اکاذبا ۵
(کہف) ۵

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عبدیت اور فراموشی

ولقد مننا علی موسیٰ
وهارون ونجیناهما وقومهما
من الکرب العظیم ونصرناهم
فکانوا هم الغالبین وایتیناهما
الکتب المستبین وهدیناهما
الصراط المستقیم وترکنا
علیما فی الاخرین سلم
علی موسیٰ وهارون
انا کذلک نجزی المحسنین
انهم من عبادنا
المؤمنین

اور البتہ تحقیق ہم نے حضرت موسیٰ
اور ہارون علیہما السلام پر احسان
کیا ہے اور ان کو اور ان کی قوم کو
بڑی تکلیف سے بچایا اور ہم نے
ان کی مدد کی ہے۔ پس وہ غالب
ہو گئے اور ہم نے ان کو کھول کھول کر
بیان کرنے والی کتاب عطا کی اور
ان کو سیدھی راہ پر چلایا۔ سلامتی
ہے موسیٰ اور ہارون علیہم السلام پر
بلاشبہ ہم اسی طرح احسان کرنے والوں
کو جزا دیا کرتے ہیں۔ !

طرز استدلال :- خدا تعالیٰ نے ان دو پیغمبروں پر اپنے احسانات
جتلا کر آخریں ان کی عبدیت پر ہر شے فرمائی ہے کہ یہ دونوں میرے
ایماندار بندے تھے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام عبد تھے

انی عبد اللہ ! بے شک میں اللہ کا بندہ ہوں !
بلاشبہ آپ کا یہ اقرار عیسائیوں کے لئے قابل غور، اور
مسلمانوں کے مذہب کے لئے باعث توشیح ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام تختہ

اور ہمارے بندے داؤد علیہ السلام
کا ذکر کرو کہ وہ بہت طاقت والا
تھا اور بہت رجوع رکھتا تھا۔ !

واذکر عبدنا داؤد
اخا لایده اننا
اقابہ ! ۱۷

سلیمان علیہ السلام کی عبدیت

اور ہم نے داؤد علیہ السلام کو سلیمان عطا
کیا تھا۔ اچھا بندہ تھا۔ بلاشبہ وہ
رجوع کرنے والا تھا۔

ووهبنا لداؤد
سلیمان نعم العبد
انہ اواب ! ۳۰

ابراہیم علیہ السلام پر لفظ عبد کا اطلاق

سلامتی ہو ابراہیم علیہ السلام پر۔ اسی
طرح ہم نیکو کاروں کو اجر دیا کرتے
ہیں۔ بلاشبہ ابراہیم علیہ السلام ایماندار
بندوں میں سے ہیں۔ !

سلام علی ابراہیم
کذا لک جنہی المحسنین انہ
من عبادنا المومنین !
والصفۃ ۱۱۱

ابراہیم - اسحق اور یعقوب علیہم السلام کا ذکر

اور ذکر کر دیجئے ہمارے بندوں،
ابراہیم و اسحق و یعقوب کا جو کہ
طاقت والے اور پہلے والے تھے۔

واذکر عبادنا ابراہیم
واسحق و یعقوب اوطی
الایدی والابصار اننا
۴۵

اخْلَصْنَهُمْ مَجَالِصَهُ

ذکری الدار (ص) ۵۶

ہم نے دارِ آخرت کی یاد کے لئے
چُن لیا تھا۔

نوح علیہ السلام بھی عبد تھے ✓

کذبت قبلہم قوم

نوح فکن بوا عبدنا و

قالوا معجنون - ۱

۹

(القمر)

ان سے پہلے قوم نوح نے تکذیب
کی تھی پس انہوں نے ہمارے بندے
کو جھٹلایا تھا اور کہتے تھے کہ یہ مجنون ہیں
(معاذ اللہ)

حضرت ایوب علیہ السلام کی عبدیت! ✓

۱- واذکر عبدنا

ایوب اذ نادى

ربہ - ۱۱۱ (ص)

۲- انا وجد نثی

صابراً لغم العبد

انه اواب! (ص)

اور ذکر کر ہمارے بندے ایوب علیہ السلام
کا جب کہ ایوب علیہ السلام نے اپنے
رب کو پکالا تھا۔

بلاشبہ ہم نے ایوب علیہ السلام کو صابر
پایا اچھا بندہ ہے ادبے شک وہ
رجوع کرنے والا ہے۔

ایاس علیہ السلام پر لفظ عبد ✓

سلم علی الیاسین انا

کذلک نجہی المحسن انہ

من عبادنا ۱۱۱ (ص)

۱۳۲

آل یاسین پر سلام ہو۔ بلاشبہ ہم
اسی طرح محسن کو جزا دیا کرتے ہیں۔
بلاشبہ وہ ہمارے ایماندار بندوں میں سے تھے

رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم پر لفظ عبد کا اطلاق

۱۔ ان كنت غفياً ربي

ما نزلنا على عبدنا

فانتوا بسوا ما من

مثله ! (البقرة)

۱۲۔ سبحان الذي

اسرى لعبده بيلاً

من المسجد الحرام

الى المسجد

الاقصى ! (نمل)

۱۳۔ تبارك الذي

نزل الفرقان على

عبدك ليكون للعالمين

نذيراً ! (الفرقان)

۱۴۔ فادعني الى عبدك

ما ادعيت ! (النجم)

اگر تم شک میں ہو اس کلام سے

جسے ہم نے اپنے پیارے بندے

پر نازل کیا ہے تو لاؤ اس جیسی

کوئی سورت !

شک میں سے پاک ہے وہ ذات

جس نے اپنے خاص بندے کو

مات کے کچھ سے بیت اللہ

شریف سے بیت المقدس تک

سیر کرائی !

برکات دہندہ وہ ذات ہے

جس نے قرآن کو اپنے پیارے

بندے پر نازل فرمایا تاکہ عالمین کے

ذرائع ہلا بن جائے !

پس وحی کی اپنے بندے کی طرف

جو کچھ وحی کی۔

کلمہ شہادت میں اقرار

۱۵۔ اشهد ان لا اله

الا الله و اشهد ان

گو اہی دیتا ہوں اس بات کی کہ

خدا تعالیٰ کے سوا کوئی کارساز نہیں

محمدؐ اعبد محمدؐ

دوسرے سولہ !

اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں

مسئلہ بشریت و نورانیت

اہل سنت کے نزدیک ذوی العقول مخلوق کا رتبہ غیر ذوی العقول
مخلوق سے زیادہ ہے۔ اور ذوی العقول مخلوق تین قسموں پر منقسم ہے
(۱) نوری (۲) ناری (۳) خاکی۔

ملائکہ خالص نور سے پیدا کئے گئے ہیں اور جن خالص
آگ سے پیدا کئے گئے ہیں اور انسان مٹی سے۔ !

ملائکہ جنوں اور انسانوں کی تخلیق ✓

عن عائشةؓ قالت قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

خلقت الملائکۃ من نور وخلق

الجان من مارجم من نار وخلق

ادم مما وصفکم رواہ مسلم

(مشکوٰۃ باب بدء الخلق ص ۵)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے

حضرت علیہ السلام نے فرمایا، کہ

فرشتے نور سے پیدا کئے گئے ہیں

اور جن آگ کے شعلے سے اور

آدم علیہ السلام مٹی سے۔ جیسا کہ

قرآن میں بیان کیا گیا ہے۔

تخلیق انسانی اور قرآن ✓

ان۔ اذ قال ربك للملائكة

انی خالق بشر من طین

جبکہ تیرے رب نے فرشتوں سے

فرمایا کہ میں بشر کو مٹی سے پیدا کر نیواں



ابنہ تحقیق ہم نے انسان کو مٹی
سے پیدا کیا ہے۔ اور جنوں کو
آگ سے۔ !

اور اس کے دلائل سے یہ ہے کہ
تم کو مٹی سے پیدا کیا ہے پھر اس
وقت تم بشر بن کر پھیل جاتے ہو۔ !

ثابت ہو گیا کہ فرشتے جن اور انسان خدا تعالیٰ کی مخلوق ہیں اور
ان کی تخلیق علی الترتیب نور، نار اور مٹی سے کی گئی ہے۔ چونکہ انسان
کی ابتداء حضرت آدم علیہ السلام سے ہوتی ہے اور ان کو مٹی سے پیدا
کیا گیا ہے۔ ویسے بھی ہر انسان کے وجود کی تخلیق اولاً بالذات مٹی سے
اور ثانیاً بالعرض پانی سے ہے۔ اس لئے قرآن نے اسے بھی ذکر فرمایا ہے

اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے جس نے
پانی سے بشر کو پیدا کیا پس بنائے
اس بشر کو نسب اور صہر۔ اور تیرا
رب قدیر ہے۔ !

وہ اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے
جس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا۔ پھر
نطفے سے پھر بونٹی سے۔ !

۲:- ولقد خلقنا الانسان من صلصال

من حماء مسنون والجآن خلقناہ

من قبل من ناء السموم (حجر)

۳:- ومن آياته ان خلقكم

من تراب ثم اذنا نتم

بشر نتشرون ۲۰

ثابت ہو گیا کہ فرشتے جن اور انسان خدا تعالیٰ کی مخلوق ہیں اور

ان کی تخلیق علی الترتیب نور، نار اور مٹی سے کی گئی ہے۔ چونکہ انسان

کی ابتداء حضرت آدم علیہ السلام سے ہوتی ہے اور ان کو مٹی سے پیدا

کیا گیا ہے۔ ویسے بھی ہر انسان کے وجود کی تخلیق اولاً بالذات مٹی سے

اور ثانیاً بالعرض پانی سے ہے۔ اس لئے قرآن نے اسے بھی ذکر فرمایا ہے

۱:- هو الذی خلق من الماء

بشراً فجعلہ نسباً وصہراً

وکان ۲ بک قدیراً۔

(الفرقان) ۵۴

۲:- هو الذی خلقکم من

تراب ثم من نطفۃ ثم

من علقۃ ۶۷ (المؤمن)

افضل کون ہے

جب تینوں طبقے زوی العقول، کھبرے اور تینوں کو خدا تعالیٰ

نے اپنی عبادت کے لئے پیدا کئے ہیں۔

۱۔ و ما خلقت الجن و

الانس الا ليعبدون

۱۲۔ بل عباد مكرمون

لا يسبقونه بالقول و

هم بامرهم يعملون (الانبیاء)

۱۳۔ لا يعصون الله

ما امرهم ويفعلون

ما يؤمرون (الحجرات)

اور میں نے جنوں اور انسانوں کو محض

اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا ہے۔

بلکہ فرشتے معززہ عبد میں خدا تعالیٰ

کے حکم سے سبقت نہیں کرتے اور

وہ اس کے حکم پر ہی عمل کرتے ہیں

وہ فرشتے خدا تعالیٰ کے حکم کی

بے فرمانی نہیں کرتے اور جو ان کو

حکم کیا جاتا ہے وہی کرتے ہیں!

تو اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان تینوں میں سے افضل کون ہے؟

اہلسنت کا متفقہ عقیدہ!

بشر اور فرشتے عظمت اور قرب

میں برابر نہیں ہیں بلکہ بشر کی عزت

فرشتوں سے بہت زیادہ ہے۔

اور یہی مذہب ہے اہل سنت کا

کہ بشر کا رتبہ ملک سے زیادہ ہے!

لا یتوی بشر و الملك

فی الکرامۃ و القربۃ بل کرامۃ

اکثر و منزلۃ اعلیٰ و هذا

مذہب اہل السنۃ فی تفضیل

البشر علی الملك! (مرآۃ شرح مشکوٰۃ)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تحقیق

اس کی تفصیل یہ ہے کہ عوام بشر

عوام ملائکہ سے افضل ہیں اور

تفصیلہ ان عوام البشر

خیر من عوام الملائکۃ و

خواص بشر عام اور خواص ملائکہ
سے افضل ہیں اور خواص ملائکہ
عوام بشر سے افضل ہیں۔ !

وخواص من البشر خير من عوام
الملئكة وخواصهم وخواص
الملئكة عن عوام البشر! (شرح مشکوٰۃ)

ملا علی قاریؒ کے قلم سے !

خواص مؤمنین سے مراد مصنف
کے نزدیک رسلؑ اور انبیاءؑ ہیں
اور خواص ملائکہ سے جبرائیلؑ
اور میکائیلؑ ہیں۔ !

والمراد بخواص المؤمنین
الرسول والانبیاء و بخواص
الملئكة جبریل و
میکائیل! (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ)

افضلیت بشر پر دلائل و براہین

پہلی دلیل

خلافت الہی بشر کے حصے میں آئی۔ !

جب کہ تیرے رب نے فرشتوں
سے فرمایا۔ بلاشبہ میں زمین میں
خلیفہ بنانے والا ہوں۔ !

اذ قال ربك للملكة
انی جاعل فی الارض
خليفة! ۳۶ (البقرة)



دوسری دلیل

بشر کے پیغمبرؐ نے پروردگار تعالیٰ نے فخر کا اظہار کیا

جن نے قرآن سکھایا ہے انسان کو

الرحمن علم القرآن





خلق آکا انسان علمہ الیہان! (الرحمن) | پیدا کیا۔ اسے بیان سکھایا۔ !

تیسری دلیل

امانتِ خداوندی کا متحمل بھی انسان ہوا،

بلاشبہ ہم نے امانت کو آسمانوں اور
زمین پر پیش کیا۔ پس انہوں نے
اٹھانے سے انکار کیا اور اس
سے ڈر گئے۔ اور انسان نے اس
امانت کو اٹھالیا۔ !

انا عرضنا الامانة على
السموات والارض والجبال
فابدين ان يحملنها واشفقن
منها وحملها الانسان !
(احزاب) ۷۷

چوتھی دلیل

نوری فرشتوں کو ساجد بنایا گیا اور بشر کو مجبور

جبکہ تیرے رب نے فرشتوں سے
فرمایا بے شک میں بشر کو مٹی سے پیدا
کرنے والا ہوں۔ پس جب اُسے
برابر کر لوں اور اس میں روح پھونک
لوں۔ پس تم اسے سجدہ کرنا۔ پس
جمع ملائکہ نے جمع ہو کر سجدہ کیا۔ !

اذ قال ربك للملائكة
اني خالق بشراً من طين
فاذا سويته ونفخت فيه
من روحي فقعوا له
سجداً فسجد الملائكة كلهم
اجمعون ! (ص) ۷۸

پانچویں دلیل

شیطان نے بشر کو حقارت کی نگاہ سے دیکھا تو زندہ درگاہ بن گیا اور خدا لعنت ہو



فَسَجِدَ الْمَلَائِكَةَ كُلَّهُم
 اَجْمَعُونَ اِلَّا ابْلِيسَ
 اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ
 الْكَافِرِينَ ۚ قَالَ يَا ابْلِيسَ
 مَا سَنَّكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا
 خَلَقْتَ بِيَدِي اسْتَكْبَرْتَ
 اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالَمِينَ
 قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي
 مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ
 طِينٍ ۚ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا
 فَاَنْتَ رَجِيمٌ ۚ وَانْ عَلِيكَ
 لَعْنَتِي اِلَى يَوْمٍ مَّالِدٍ ۚ
 (م)

پس جمیع ملائکہ نے جمع ہو کر سجدہ کیا مگر
 شیطان نے تکبر کیا اور منکرین سے
 ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے
 شیطان! جسے میں نے اپنے رحمت
 کے بے مثال ہاتھ سے پیدا کیا اس
 کو سجدہ کرنے سے کس نے رد کیا
 تو نے تکبر کیا، یا بڑا بن گیا ہے جواب
 دیا۔ میں اس سے اچھا ہوں۔ تو نے
 مجھے آگ سے پیدا کیا ہے اور اس کو
 مٹی سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس
 جنت سے نکل جا۔ اس لئے کہ تو
 ملانہ درگاہ ہے اور بلاشبہ تجھ پر
 قیامت تک میری لعنت ہے۔

سجدہ نہ کرنے کی وجہ بشریت آدم تھی!



قَالَ يَا ابْلِيسَ مَا لَكَ
 اَنْ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ
 قَالَ لِمَا كُنْتُ لَا سَجْدَ لِبَشَرٍ
 خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ
 مِنْ حَمَاءٍ مُسْنُونٍ ۚ
 (الحجر)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے شیطان
 کیا ہوا تجھے کہ تو نے سجدہ نہ کیا
 شیطان نے کہا۔ نہیں ہو سکتا
 کہ میں بشر کو سجدہ کروں
 جسے تو نے مٹی سے پیدا کیا
 ہے۔ ! الحجر آیت 32/33

چھٹی دلیل ستارے چمک رہے ہیں تو بشر کے لئے

اور اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے جس نے تمہارے لئے ستاروں کو بنایا۔ تاکہ تم بتدو حجر کے اندھیروں میں راستہ پاسکو۔ تحقیق ہم نے دلائل کو کھول کھول کر بیان کر دیا ہے قوم کے لئے تاکہ راہ حق جان لیں۔ !

وہو الذی جعل
لکم النجوم لتہتدوا
بہا فی ظلمات البر
ابھما قد فصلنا الایات
لقوم یعلمون !
(الانعام) ۹۶

ساتویں دلیل آسمان سے لیکر تخت الثریٰ تک سب کچھ بشر کیلئے ہے

اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے جس نے آسمان سے تمہارے لئے پانی نازل کیا۔ اس سے پیا ہے اور اس سے درخت ہیں جن میں چرتے ہو !

ہو الذی انزل من
اسماء ماء لکم منه شراب
ومنه شجر فیہ
تسبیحون ۱۰۸ (النحل)

آٹھویں دلیل

سب نباتات بشر کے لئے ہیں !

اس پانی کے ساتھ خدا تعالیٰ تمہارے لئے لکھتی زیتون کھجوریں

ینبت لکم بہ الزرع
والزیتون والتمیل والاعناب

انگور اور تمام پھلوں سے اگاتا ہے۔
بلاشبہ اس میں قوم کے لئے دلائل
ہیں تاکہ فکر کریں۔ !

وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ اَنْ فِي
ذَٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ ۱۱

نویں دلیل

رات دن اور چاند سورج نیز ستارے بشر کے لئے !

اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے
رات اور دن تابع کر دئے ہیں اور
سورج اور چاند اور ستارے اسی
کے حکم سے تابع ہیں بے شک
اس میں قوم کے لئے دلائل ہیں
تاکہ سمجھیں۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
وَالنَّجْمُومَ مَسْخَرَاتٍ
بِأَمْرِ ۙ اِنَّ فِيْ ذَٰلِكَ
لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَعْقِلُوْنَ ۝ ۱۲

دسویں دلیل

دریا اور دریاؤں کی پھلیاں بھی بشر کے لئے

۱۰۔ اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے۔
جس نے دریا کو تابع بنا دیا ہے
تاکہ اس سے پھلی کا گوشت کھاؤ
اور پہننے کے لئے اس سے
زیور نکالو۔ !

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ
الْبَحْرَ لَكُمْ تَكُلُوْا مِنْهُ لِحِمَّتًا
طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوْا
مِنْهُ حُلِيَّةً تَلْبَسُوْنَهَا

۱۱

! -

یوں کہ بشر سے خطا ہو گئی ہے
 اعلیٰ تعالیٰ سب سے زیادہ مہربان
 ۳۰۳
 بشر پر ہے

گیارہویں دلیل

کشتیاں بھی بشر کے لئے

رب تمہارا وہ ہے جو کہ کشتیوں کو
 تمہارے لئے دریا میں چلاتا ہے
 تاکہ اس کا فضل تلاش کرو۔ بلاشبہ
 خدا تعالیٰ تم پر مہربان ہے۔

ربکم الذی ینزج لکم
 انفلاک فی البحر لتبغوا
 من فضلہ ۝ انہ کان بکم
 رحیمًا ۝ (بنی اسرائیل)

بارہویں دلیل

ہوا میں بھی بشر کے لئے

اور الشدوہ ہے جو ہواؤں کو
 اپنی بارش والی رحمت سے
 آگے آگے خوشخبری بنا کر بھیجتا ہے

وهو الذی ارسل
 الریاح بشری بلین یدی
 رحمتہ : ﴿۱۰﴾

بہر حال ان تمام آیات کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ کائنات
 کے اندر خدا تعالیٰ کے علاوہ ایک بشر ہی ہے جسے درجہِ مخدومیت
 حاصل ہے، کیونکہ ہوا، پانی، سبزی، ترکاری کی ضرورت نہ ملائکہ کو
 ہے اور نہ جنوں کو۔ !

بشر اور قبر و نواں ہموزن ہیں

جہلاء کی زبان میں لفظ بشر لفظِ قبر کی طرح ثقیل ہے۔ لیکن خدا تعالیٰ
 اور انبیاء علیہم السلام اور رسول خدا اور صحابہ کرام رحمہم اللہ اور علماء اسلام کے

نزدیک لفظ بشر معزز و محترم ہے۔ پس دین میں اللہ اور اللہ والوں کی اتباع کرنی چاہیے۔ جاہلوں کے خیالات کو درخور اعتناء سمجھنا چاہیئے

آدم علیہ السلام پر بشر کے لفظ کا استعمال!

اذ قال ربك للملائكة
انني خالق بشرا من
طين فاذا استويته و
نفخت فيه من روحي
فقعوا له
ساجدين ٧٢

جب کہ تیرے رب نے فرشتوں سے فرمایا۔ بلاشبہ میں بشر کو مٹی سے پیدا کرنے والا ہوں۔ پس جب میں اس کی تکمیل کروں اور اس کے اندر اپنا پیارا روح (سپردا کیا ہوگا) پھونک لوں تو تم اس کیلئے سجدہ کر لینا۔!

طراز استدلال :- اس آیت میں خدا تعالیٰ نے تمام پیغمبروں کے والد ماجد حضرت آدم علیہ السلام پر بشر کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ پس اگر یہ لفظ ثقیل یا عظمت و وقار کے خلاف ہوتا تو سپدنا آدم ۲ جسے پروردگار عالم نے اپنے بے مثال ہاتھوں سے پیدا فرما کر فرشتوں کا مشجود بنایا اور جس کے سر پر خلافت الہی کا تاج رکھا، ان پر یہ لفظ استعمال نہ فرماتے۔

نبوت کا مستحق بشر ہی ہوتا ہے!

کسی بشر کے لئے یہ جائز نہیں کہ جب اسے خدا تعالیٰ کتاب، حکم اور نبوت عطا فرمائے۔ پھر لوگوں سے

ماکان لبشر ات
یؤتیہ اللہ الکتاب والحکم
والنبوة ثم یقول الناس

کو نوا عباد آتی من دون

اللہ ! ۶۹

سے کہے کہ تم میرے خدا تعالیٰ کو
چھوڑ کر میرے بندے بن جاؤ۔ !

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ کتاب اور نبوت بشر کو عطا کی جاتی
ہے اور بشری ایسے انعامات کا مستحق ہے۔

انبیاء علیہم السلام نے بھی اپنے اوپر بشر کا لفظ استعمال فرمایا

جب بے ایمانوں نے بشریت اور نبوت کے درمیان منافات
سمجھ کر کہا کہ نبوت کا دعویٰ کرنے والا ! چونکہ تم ہماری طرح بشر ہو۔ اور تم
ہمیں باپ دادوں کی راہ سے ہٹانا چاہتے ہو۔ اس لئے ہم تمہیں نہیں
مانتے۔ تو انبیاء علیہم السلام نے یہی الفاظ جواب دیا۔

پیغمبروں نے ان سے کہا کہ ہم تو
تمہاری طرح بشر ہیں لیکن خدا تعالیٰ
اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے
(نبوت کا) احسان کر دیتا ہے۔ اور
دلیل لانا ہمارے اختیار میں نہیں ہے
جب تک اللہ تعالیٰ کی اجازت نہ
ہو۔ اور مومنوں کو چاہیے کہ خدا پر
توکل کریں۔ !

قالت لهم رسولهم ان
نحن الا بشر مثلکم ونکن
اللہ یمن علی من یشاء
من عبادک و ما کان لنا
ان نأتیکم بسلطان الا
بأذن اللہ و علی اللہ
فلیتوکل المؤمنون
(سورہ ابراہیم پ ۱۳-۱۴ ع ۲)

طہرانسٹڈ لال ! پیغمبروں نے نہ صرف اپنی بشریت کا اقرار فرمایا
بلکہ معترضین کے طریق اعتراض کو سامنے رکھ کر جواب دیا۔
۲۔ پیغمبروں نے یہ بھی تصریح فرمائی کہ انبیاء باقی انسانوں کی طرح عام

انسان نہیں ہوتے بلکہ دربارِ قدوسیت کے تربیت یافتہ اور بہرہ و جود ممتاز ہوتے ہیں۔

۳:- دلیل لانا صرف خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

اعلانِ بشریت بحکمِ خداوندی

فرما دیجئے میرا رب پاک ہے
شرکوں سے۔ میں تو بشرِ رسول
ہوں۔!

قل سبحان ربی ہل

کنْتُ، اَلا بَشَرًا رَّسُولًا!

(بنی اسرائیل) ۹۶

خدا تعالیٰ نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ دُرُشیاں
سے لفظِ بشر استعمال فرما کر بشریت کی شان کو دوبالا فرما دیا۔ پس اگر
لفظِ بشریت خلافِ ادب ہوتا۔ تو خدا تعالیٰ حضرت رسول کریم فداہِ ابی
دُؤمی، کو ان کی پاک ذات کے متعلق اس لفظ کو استعمال کرنے کا

مکلف نہ فرماتے۔ اظہارِ تعجب اور تحقیقِ مسئلہ

ہدایت کے آجانے کے بعد کافروں کو
کسی چیز نے نہیں روکا مگر اس بات نے
کہ کیا خدا تعالیٰ بشر کو بھی رسول بنا لیتا
ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر زمین میں فرشتے
متوطن ہوتے تو ہم آسمان سے فرستے ان
پُر رسول بنا کر بھیج دیتے مگر چونکہ زمین
میں بشر رہتے تھے اسلئے ایک فضلِ البشر

وما منع الناس ان

یؤمنوا اذ جاءهم الہدی

الا ان قالوا البعث ائدنا

بشرار رسولاً قل لو کان

فی الارض ملائكة یبشرون

مطمئنین لئن لنا

علیہم من السماء

۹۵

ملکا رسولا !

خدا تعالیٰ نے بشریت کو رسالت کے خلاف سمجھنے کے سلسلے میں کفار و مشرکین پر اظہارِ تعجب فرما کر مسئلے کو محقق طور پر بیان فرمایا کہ زمین پر چونکہ بشریت ہے۔ اس لئے پیغمبر بھی ان کی جنس میں سے بھیج دیا۔ اگر زمین میں ملائکہ متوطن ہوتے تو پیغمبر بھی فرشتہ بنا کر بھیج دیتا۔

حضرت علیہ السلام کو حکم خداوندی کہ بشریت کا اعلان کرو

قل انما انا بشر مثلكم

یوحی الی انما اتلوکم اللہ

واحد ! ۱۵۱ (۱۵۰)

فرما دیجئے کہ بلاشبہ میں تمہاری طرح بشر ہوں۔ میری طرف وحی کی گئی ہے کہ تمہارا حاجت روا ایک ہے

چونکہ لفظ بشر کے ساتھ مثلکم کا لفظ موجود ہے۔ تو منکرینِ ہدایت یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضور حقیقت میں بشر نہیں ہیں بلکہ بشر کی مثل بن کر آئے تھے۔ اس لئے ضرورت تھی کہ اس مسئلے کو بھی واضح کر دیا جائے۔

ذیل میں دلائل ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت علیہ السلام افضل البشر ہیں اور بشر سے ہی پیدا کئے گئے

۱۔ لقد من الله على

المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا

من انفسہم (آل عمران)

۲۔ هو الذی بعث فی

الامیین رسولا منہم (حجہ)

البتہ تحقیق ایمانداروں پر اللہ تعالیٰ

نے احسان فرمایا جبکہ ان میں ان

کی جنس سے رسول بنا کر بھیج دیا۔ !

اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے جس نے ایسے

میں انکی جنس کا رسول بنا کر بھیج دیا۔ !

ابراہیم علیہ السلام کی دعا

اے ہمارے پہلے ولے ان میں
ان میں سے ایک (برگنہ بدہ) رسول کو
کو بھیج دے جو تیری آیتیں ان پر پڑے

✓ ربنا والبعث فیہم
رسولا مضمیتوا علیہم
ایتلک !

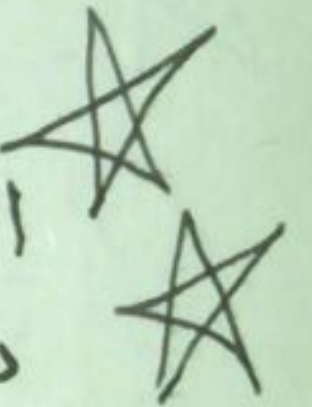
۱۲۹

حدیثوں میں لفظ بشر کا اطلاق !

حضور علیہ السلام کا اپنا فرمان

پس حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا اس میں شک نہیں کہ
میں بشر ہوں جب میں تم کو تمہارا
دین کی بات کا حکم کروں تو تم محفوظ
کر لیا کرو اور جب میں تم کو اپنی لائے
سے حکم کروں، پس مجزائے نیست کہ
میں بشر ہوں !

فقال انما انا بشر اذا
امرکم بشیئ من امر
دینکم فخذوا به
اذا امرکم بشیئ
من امرای فانما انا
بشر ! (رواہ مسلم)
(مشکوٰۃ شریف ص ۲۸)



سیدہ عائشہ صدیقہ نے بھی بشر کا لفظ استعمال فرمایا

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے
فرماتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
اپنا جوتا بیا کرتے تھے۔ اپنا کپڑا بیا
کرتے تھے اور اپنے گھر میں اسی طرح

عن عائشہ قالت

کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یخسف نعلہ
ویخیہ لثوبہ و یعمل



فی بیتہ کما یعمل احدکم

فی بیتہ و قالت کان

بشراً من البشر یغلی

ثوبہ ویجلب ویخدم نفسه

(رواہ الترمذی - مشکوٰۃ شریف ص ۵۲)

کام کیا کرتے تھے جس طرح تم کام
کیا کرتے ہو اور حضرت عائشہؓ
نے فرمایا کہ حضورؐ بشر ہیں سے بشر
تھے۔ بکری خود دوست تھے اور

اپنے وجود کی خدمت کیا کرتے تھے
واضح ہو گیا کہ لفظ بشر نہ خدا تعالیٰ کے نزدیک باعث تحقیر و تذلیل

ہے اور نہ امام الانبیاءؑ جو جوہرات حبیبؑ کبریا حضرت محمد مصطفیٰؐ

صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک اور نہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک۔

پس جو لوگ علمی حجابات میں مستور ہو کر مظاہرہ جہل کرتے ہوئے بشر کو
بری نگاہوں سے دیکھتے ہیں وہ یقیناً اہست و الجماعت کے مسلمات
کے خلاف کرتے ہیں۔

اب ذیل میں چودہ سو سال کے محققین علماء اہل سنت کے
اقوال بصورت مذاہب نقل کئے جاتے ہیں۔ تاکہ مسئلہ کھل کر سامنے
آجائے۔ واضح رہے کہ اہل سنت کے نزدیک حضور علیہ السلام

نہ صرف افضل البشر ہیں بلکہ افضل النور ہیں۔ اور اس سے انکار کیسے
کیا جاسکتا ہے جبکہ خدا تعالیٰ کے بغیر سب کائنات سے حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو افضل و اکمل مانتا ضروریات ایمان میں سے ہے۔ اور

مکملات اسلام ہیں۔ جو شخص حضرت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو

کائنات سے افضل نہیں مانتا وہ باتفاق اہل سنت دائرہ ایمان سے

خارج ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو عام انسان ہیں۔ جس طرح

منکرین حدیث کا عقیدہ ہے۔ اور نہ خدا تعالیٰ کا جُز ہیں۔ جس طرح

بعض اہل بدعت کا خیال ہے بلکہ آپ بعد از خدا ہر اس اعلیٰ صفت سے موصوف ہیں جو آپ کے لائق ہے۔

"بعد از خدا بزرگ قوتی قصہ مختصراً"

(ف) پہلی اور دوسری صدی کے علماء اہل سنت کا مذہب واضح ہے ان کے بعد کے حضرات کا مسلک ملاحظہ فرمائیے۔

تیسری اور چوتھی صدی کے علماء اہل سنت

مفسر قرآن علامہ ابن جریر طبری کا مذہب

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کیلئے ذکر فرمایا ہے کہ یا محمد! ان لوگوں سے فرما دیجئے جنہوں نے آپ کے ساتھ ایمان لانے اور تصدیق کرنے کا انکار کر دیا ہے۔ جو کچھ کہ آپ ان کے پاس میری طرف سے لاتے ہیں بعید سمجھ رہے ہیں کہ خدا تعالیٰ رسول بشر کی جنس سے بناتا ہے (سوائے لوگوں! اگر زمین میں فرشتوں کا بسیرا ہوتا تو ہم آسمان سے فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتے کیونکہ فرشتے ہی فرشتوں کی مثل ہوتے ہیں۔ الی قولہ جزا میں نیست کہ خدا تعالیٰ

یقول تعالیٰ ذکرہ لنبیہ
قل یا محمد لہو کلام الذین
ابوا لایمان بک وبتصدیقک
فیما جئتہم بہ من عندی
استنکاراً لان یبعث
اللہ رسولا من
البشر لو کان
ایہما انا س
فی الارض ملائکۃ
یمشون مطمئنین
لنزلنا علیہم من
السماء ملکاً رسواً لان
الملائکۃ انما نراہم امثالہم من



الملائكة الى قوله انها يرسل الى

البشر الرسول بنخم (تفسیر ابن جریر ج ۱۰ ص ۱۰۲)

بشر کی طرف رسول بشر میں سے
ہی بھیجتا ہے۔ !

پانچویں اور چھٹی صدی کے علماء اہلسنت

هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا کے تحت علامہ فخر الدین رازی کا مذہب

تقریراً الجواب ان يقال

اما ان يكون مرادكم من هذا

الاقتراح انكم طلبتم

الايتان من عند نفسي

بهذا الاشياء او طلبتم

من ان اطلب من الله تعالى

اظهار معا على يدي لتدل

على كوني رسولا حقا من عند

الله واول باطل لا في

بشر والبشر لا قدرة له على

هذه الاشياء !

جواب کی تقریر یہ ہے کہ کہا جائیگا
کہ یا تو تمہاری مراد اس اقتراح
سے ہے کہ تمہارا مطالبہ یہ ہے کہ
ان اشیاء کا مطالبہ تم میری ذات
سے کرتے ہو۔ اور یا تمہارا مطالبہ یہ
ہے کہ میں خدا تعالیٰ سے طلب
کروں کہ وہ یہ معجزات میرے ہاتھ
پر ظاہر فرمادے تاکہ پتہ چل جائے
کہ واقعی میں خدا کی طرف رسول
ہوں۔ پہلی بات تو غلط ہے کیونکہ
میں بشر ہوں اور بشر کو ان اشیاء

پر قدرت نہیں ہے۔

تفسیر کبیر کے مصنف علامہ رازی نے نہ تو بشر کو بے عزتی کی نظر سے

دیکھا ہے اور نہ اطلاق بشر میں سوء ادبی محسوس کی ہے۔ !

ساتویں صدی کے علماء اہلسنت !

علامہ بیضاوی کا مذہب

اور معنی یہ ہے کہ کفار کے لئے
نبی کریم صلعم اور قرآن مجید کے
ماننے سے انکار کے لئے اور کوئی
شبہ باقی نہیں رہا صرف یہ کہ ان کا
انکار یہ ہوتا کہ کیا خدا تعالیٰ جنس
بشر سے رسول بھیجتا ہے۔

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میں باقی
لوگوں کی طرح بشر یعنی انسان ہوں
اور ساتھ ساتھ باقی پیغمبروں کی طرح
پیغمبر ہوں۔

۱۔ والمعتفی اندلہم بیق
لہم شبہۃ تمنعہم
عن الا یہ ان بہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم والقراء ان الا
انکارہم ان یرسل اللہ بشرا
(تفسیر بیضاوی ص ۱۳ ج ۱)

۲۔ هل کنت الا بشرا
کما نزلناک رسولاً
کما نزل الرسل
(تفسیر بیضاوی ص ۱۳ ج ۱)

(شان بشریت اور شان رسالت کے متنازع ہونے میں تو کلام ہی

نہیں،

مختصر صدی کے علماء اہلسنت

علامہ ابن کثیر کا مذہب

پھر اللہ تعالیٰ نے تنبیہ کر کے
فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا اپنے بندوں
پر لطف و کرم ہے کہ اس نے
ان کی جنس سے پیغمبر بھیج دیے

ثم قال تعالیٰ منبہا
علی لطفہ ورحمتہ لعبادہ
انہ یبعث الیہم الرسول
من جنسہم لیفقرہوا عنہ

وليفهموا منه لتكنهم
من مغا طيبة
ومكالمته ولو
بعث الى البشر
رسولا من الملائكة
لما استطاعوا مراجعته
ولا الاخذ عنه (الى
قوله) لما كنتم ائتم
بشرا بعثنا فيكم رسولا
منكم لطفوا ورحمة
(ابن كثير ۶۲-۶۵ ج ۳)

تاکہ لوگ اپنے پیغمبروں کے اپنے
دین کو سمجھ سکیں اور ان کے ساتھ
خطابات اور مکالمات پر قادر
ہو سکیں اور اگر خدا تعالیٰ بشر کی طرف
نوری فرشتہ رسول بنا کر بھیج دیتا تو
نہ اس کی طرف مراجعت کی
طاقت رکھتے اور نہ اس سے
پینے کی (الی قولہ) جب تم بشر
تھے تو ہم نے ازراہ شفقت تمہاری
طرف اپنے رسول تم میں سے
بنا کر بھیج دئے۔

☆ علامہ تقی زانی متوفی ۹۱۷ھ کا مذہب! ✓

کفار کا یہ اعتقاد تھا کہ رسول بشر
نہیں ہوتا۔ جب ان کافروں نے
یہ غلط اعتقاد قائم کیا کہ رسالت اور
بشریت ایک دوسرے کے مخالف
ہے انبیاء علیہم السلام نے کہا بلاشبہ
جو ہم ہمارے متعلق یہ کہتے ہو کہ
ہم بشر ہیں، یہ سچ ہے۔ لیکن اس
کے مخالف نہیں کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے اور رسالت کا احسان کیا ہے!

لا اعتقاد القائلین وهم الکفار ان
الرسول لا يكون بشرا... لما اعتقدا
اعتقادا فاسدا من التنافي بين
الرسالة والبشرية... قالوا ان ما
ادعيتهم من كوننا بشرا فحق لا ننكر
ولكن هذا لدینا في ان يمت الله
علينا بالرسالة (مختصر المعانی ص ۲)
کے مخالف نہیں کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے اور رسالت کا احسان کیا ہے!

✓ نویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب!

فرما دیجئے بلاشبہ میں تمہاری طرح
اولادِ آدم میں سے ہوں۔!

قل انما انا بشر مثلكم
(آدی) (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۵۳)



دسویں گیارہویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

قاضی شہارالدین پتی کا مذہب

یعنی خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہم
کسی قوم کی طرف رسول بھیجیں تو
ان کی جنس سے بھیجتے ہیں تاکہ
ان کے ساتھ جمع ہونا بھی ممکن
ہو سکے اور ان سے حاصل کرنا بھی!۔

یعنی لا نرسل الی قوم رسولاً
الا من جنسہم لیمکنہم
من الاجتماع بہ والتلقى
منہ۔!

(تفسیر مظہری ص ۹ ج ۵)



✓ بارہویں صدی کے علماء اہلسنت

صاحب فتح القدیر علامہ شوکانی یمنی کا مذہب

اس میں خدا تعالیٰ کی طرف
سے اعلام ہے کہ رسول ان کی
جنس سے لائق ہے۔ جن کی
طرف بھیجے گئے ہوں۔!

وفیہ اعلام من اللہ
سبحانہ بان الرسل ینبعی
ان، تکلن من جنس المرسل
الیوم۔!

(تفسیر فتح القدیر ص ۲۵ ج ۲ ص ۱۰۰)

تیرھویں اور چوٹھویں صدی کے علماء اہلسنت سلامہ محمود اوسسی بغدادی حنفی کا مذہب

بلاشبہ قوم (مشرکین) نے انکار کیا کہ خدا تعالیٰ بشر کی طرف بشر کو رسول بنا کر بھیجے۔ ان کا گمان یہ تھا کہ پیغمبر کا نوری مرشد ہونا ضروری ہے اور مقصد اس سے اُن کا یہ تھا کہ اس کی نفی کریں کہ حضور علیہ السلام ان کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ پس جواب دئے گئے کہ پیغمبر کے لئے بشر ہونا ضروری ہے

انما لقوم انکروا
ان یبعث اللہ تعالیٰ
الی البشر نبیاً و راسماً
انہ یحب ان یکون
المبعوث الیہم ملکاً
و مر اسہم نفی ان
یکون النبی صلی اللہ علیہ و
سلم مبعوثاً الیہم فاجیبوا
(تفسیر روح المعانی ج ۱۶ ص ۱۵)

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر لفظ نور کا اطلاق

جب یہ ثابت ہو چکا کہ حضور علیہ السلام مبعوث جمیع انبیاء علیہم السلام خدا تعالیٰ کی اعلیٰ ترین مخلوق ہیں۔ نہ خدا تعالیٰ کا عین ہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی جنس سے ہیں تو اب آپ پر افضل و اکمل ترین ہونے کے لحاظ سے نور کے لفظ کا استعمال جائز ہے۔ اور اہل سنت کی متعدد کتابوں میں کیا گیا ہے۔ اور خدا تعالیٰ یقیناً اس نور سے منزہ ہے جو کہ ہماری آنکھوں میں سماتا یا ہمارے تصور میں آتا ہے۔ چونکہ تمام انوار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے بیچ ہیں۔ اسی لئے

آپ کو نور علی نور کہہ دیا جائے تو برحق ہے۔ جہاں بھی حضور علیہ السلام کے نور کا ذکر ہے وہاں حضور علیہ السلام کی فدا فی روح مراد ہے یا نور نبوت و رسالت، جس پر ایمان لائے بغیر انسان مسلمان بھی نہیں کہلا سکتا اور کہیں نور سے مراد خیر و برکت میں اضافہ بھی ہے۔ جیسا کہ حضرت کریم نے رب قدوس سے دعا طلب کی تھی۔

بہر حال دونوں امور پیش نظر ہیں تاکہ نہ جنس کا انکار لازم آئے۔ اور نہ صفت کا۔ اور یہی اہلسنت کا مذہب ہے جو کہ افراط و تفریط سے منزہ اور معتدل ہے۔

☆ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ كِي تَحْقِيقُ ✓

اہل سنت کہلانے والے دونوں طبقوں کا اس امر پر اتفاق ہے کہ لفظ نور کا اطلاق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جائز ہے۔ لیکن اختلاف اس میں ہے کہ مذکورہ آیت میں نور سے مراد حضرت کریم کی ذات مطہرہ ہے یا قرآن ہے۔ تفسیروں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے مفسر اس طرف گئے ہیں کہ نور سے مراد حضور علیہ السلام ہی ہیں۔ چنانچہ:-

۱:- علامہ علاؤ الدین بغدادی صاحب تفسیر خازن

۲:- صاحب تنویر المقیاس

۳:- علامہ سیوطی صاحب جلالین

۴:- علامہ پانی پتی صاحب تفسیر منطہری

۵:- ابوالبرکات نسفی صاحب تفسیر مدارک

۶:- علامہ رازی صاحب تفسیر کبیر

ان حضرات نے متعدد اقوال نقل کرنے کے باوجود ترجیح اس قول کو دی ہے کہ نور سے مراد حضور علیہ السلام ہیں۔

اور کچھ مفسرین اس طرف بھی گئے ہیں کہ نور سے مراد قرآن ہے اور تفسیر کے لئے اور ضمیر واحد کا راجع ہونا اس امر کی دلیل ہے۔ لیکن اسے علامہ رازی نے قبول نہیں کیا۔ اس قدر تحقیق کے بعد اب قابل تحقیق یہ امر باقی رہ جاتا ہے کہ لفظ نور کا اطلاق حضور علیہ السلام پر بطور جنس کے کیا گیا ہے یا بطور اسم یا صفت کے۔ پس اس سلسلے میں ہم اہل سنت مفسرین کی تحقیقات آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں تاکہ اس کی روشنی میں آپ اپنا عقیدہ متعین کر سکیں۔

☆ صاحب تفسیر خازن کی تحقیق

حضور علیہ السلام کا نام نور کیوں رکھا گیا

جزا میں نیست کہ خدا تعالیٰ نے	انما سماء ابدیہ
حضور علیہ السلام کا نام نور اس لئے	نور ا لانه یهتدی
رکھا ہے کہ ان کے فدیہ سے	به کما یهتدی یا
النسان راہ پالیتا ہے جس طرح	النور فی الظلام
اندھیروں میں نور سے رہنمائی	وقیل النور هو
حاصل کرتا ہے اور بعض مفسرین	الاسلام !
کا قول یہ ہے کہ نور سے مراد اسلام ہوا	(تفسیر خازن ص ۲۳ ج ۲)

☆ صاحب تفسیر منظرہ کی تحقیق اور،

نور نام رکھنے کی وجہ



خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام
اور قرآن کو نور اس لئے فرمایا ہے
کہ یہ دونوں کفر کے اندھیروں کو
ختم کر کے اسلام کی روشنی میں لانے
والے ہیں۔ !

فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْعِزَّاتِ نُوْرًا
لِّكُوْنَهُمَا كَاَشْفَعِيْنَ
لِظُلُمَاتِ الْكُفْرِ - !
(تفسیر مظہری ص ۶ ج ۳)

صاحب تفسیر مدارک کی تحقیق !



لفظ نور کے اطلاق کی وجہ

یا نور سے مراد حضور علیہ السلام
ہیں اس لئے کہ ان کی تعلیمات
کی روشنی میں انسان ہدایت
کی راہ لیتا ہے۔ !

او انور محمد
علیہ السلام کالہ
یہتدی بہ !
(مدارک ج ۱ ص ۲۴ مصری)

واضح رہے کہ صاحب مدارک اور جملہ مفسرین نے جہاں نور
سے مراد حضور علیہ السلام لیا ہے وہاں یہ تصریح بھی موجود ہے۔ کہ حضور علیہ السلام
کا نام نور کیوں رکھا گیا ہے تاکہ کوئی صاحب یہ نہ سمجھ لے کہ حضور
علیہ السلام باعتبار ذات کے نور ہیں۔ اس کی مزید تفصیل تفسیر کبیر
کی عبارت میں ملاحظہ فرمائیے۔



تحقیق تمہارے پاس آچکا ہے خدائے
کی طرف سے نور اور کتاب مبین

قد جاءكم من الله
نور و کتاب مبین فیہ

اقوال - الاول ان المراد
 بالنور محمد
 بالكتب القراءات
 والثاني ان المراد
 بالنور الاسلام
 بالكتب القراءات
 والثالث النور والكتب
 هو القراءات وهذا ضعيف
 لان العطف يوجب
 المغايرة بين المعطوف
 والمعطوف عليه وتسمية
 محمد و الاسلام
 والقراءات ظاهراً لان
 النور الظاهر هو الذي
 يتقوى به البصر على
 ادراك الاشياء الظاهرة
 والنور الباطن ايضاً هو
 الذي تقوى به البصيرة
 على ادراك الحقائق
 والمعقولات !

اس میں بہت سے قول ہیں۔
 پہلا قول یہ ہے کہ نور سے مراد
 حضور علیہ السلام ہیں اور کتاب سے
 قرآن ہے۔ دوسرا قول یہ ہے
 کہ نور سے مراد اسلام ہے اور
 کتاب سے قرآن۔ تیسرا قول یہ
 ہے کہ نور اور کتاب دونوں سے
 مراد قرآن ہے اور یہ ضعیف ہے !
 اس لئے کہ عطف معطوف اور
 معطوف علیہ کے درمیان
 مغايرت کو تقاضا کرتا ہے اور
 حضور علیہ السلام اور اسلام اور
 قرآن کا نام نور ہونا ظاہر ہے۔
 کیونکہ نور دو قسم ہے۔ ایک نور
 ظاہری جس سے آنکھ ظاہری شے
 کو دیکھتی ہے۔ دوسرا نور باطنی
 جس کے ذریعہ سے بصیرت کو
 تقویت حاصل ہوتی ہے۔ تاکہ وہ
 حقائق و معقولات کا ادراک
 کر سکے !

(تفسیر کبیرہ ص ۳۸۴)

ان جملہ تفسیری عبارتوں سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام پر نام کے طور پر لفظ نور کا اطلاق جائز ہے اور اس کی تائید قرآن مجید میں موجود ہے۔ لیکن مفسرین نے اس امر پر زور دیا ہے کہ نور سے مراد جنس مصطفوی نہیں ہے۔ بلکہ نور ہدایت ہے۔ جس کی رہنمائی میں انسان حقائق و محمولات کا ادراک کر سکتا ہے۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

فَقَالُوا آءِ بَشَرٌ | پس کہا کفار نے کیا بشر میں ہدایت
یہود و نسا فکفروا | کرتا ہے پس کافر ہو گئے۔ !
معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ نے بشر کہتے والوں کو کافر کہا ہے۔
جواب :- یہ مفہوم قرآن مجید کی اس آیت سے قطعاً ثابت نہیں ہوتا
کیونکہ آءِ بَشَرٌ ہندوؤں کا قول ہے۔ اس قول سے پہلے بھی جب
وہ کافر تھے تو ان کے متعلق فکفروا کی خبر دینا کسی صورت میں بھی واقع
کے مطابق معلوم نہیں ہوتا۔ ہاں اگر اس جملے کے کہنے سے پہلے وہ ایماندار
ہوتے اور اس جملے کے کہنے کے بعد وہ کافر قرار دئے جائیں تب تو
کوئی بات تھی۔ فعلیٰ ہذا اس قسم کا مطلب مراد لینا معنوی تحریف سے
کم نہیں۔ !

تمت بالخیر آپ کا فطرس

فقیر دست محمد قریشی نقشبندی عفا اللہ عنہ

خدا توفیق دے اچھی کتابیں شوق سے پڑھیے
عمل کی راہ میں پورے یقین و عزم سے بڑھیے
آمین

برائین اہل سنت

حصہ دوم

از قلم

حضرت علامہ دوست محمد قریشی

ناشر

مکتبہ اہل سنت
کوٹ ادو
ضلع مظفر گڑھ

سید محمد ذاکر علی شاہ حنفی

نام کتاب _____ براہین اہلسنت حصہ دوم
 مصنف _____ علامہ دوست محمد قریشی
 سائز _____ ۱۸ x ۲۲
 ناشر _____ صاحبزادہ محمد عمر قریشی
 زیر اہتمام _____ مکتبہ اہل سنت کوٹ ادو
 کتابت _____ محمد لطیف کیلائی حضرت کیلیا نوالہ ضلع گوجرانوالہ
 مطبع _____ جینہ پریس ملتان
 تعداد _____ ایک ہزار
 بار سوم _____ محرم الحرام ۱۴۲۲ھ
 ملنے کا پتہ

کتب خانہ مجید بیرون بوہڑ گیٹ ملتان

فہرست مضامین

برائے بڑے اہل سنت حصہ دوم

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	مسئلہ ختم نبوت	۵	۱۲	خاتم سے مراد تشریف نبوت کا	
۲	ختم نبوت اور قرآنی آیات	۶		انقطاع اور جواب	۳۰
۳	مسئلہ ختم نبوت احادیث کی روشنی میں	۱۱	۱۳	قاضی مذبذب کی جہالت	۳۲
۴	چودہ سو سال کے علماء اہل سنت	۱۲	۱۴	ظلم و بروز کے پردے میں	
	کا مذہب			ایک اور دھوکہ	۳۸
۵	مسئلہ ختم نبوت پر عقلی دلائل	۱۵	۱۵	منکرین ختم نبوت کے دلائل	
	نیز متعدد علماء کے فتوے	۱۶		پر طائرانہ نظر	۵۱
۶	وساوس کے جوابات	۱۶	۱۶	مغالطوں کا پوسٹ مارٹم	۵۶
۷	مسلمانوں کی طرف سے		۱۷	مائیہ ناز مغالطہ اور جواب	۵۹
	اعتراضات	۳۱	۱۸	نیز تیرہ مغالطوں کے جوابات	
۸	منکرین ختم نبوت پر چہرہ		۱۹	مسئلہ حیات و رفع عیسیٰ علیہ السلام	
	اعتراضات	۲۵		آیات کی روشنی میں حضور علیہ السلام	۷۰
۹	خاتم النبیین کا معنی زینت البقیین			کے ارشادات	
	کا جواب		۲۰	تحقیق متعلق توفی	۸۲
۱۰	خاتم النبیین کا معنی نبی کریم کا جواب	۲۶	۲۱	مغالطوں کے جوابات	۸۴
۱۱	خاتم البقیین کا معنی افضل		۲۲	بحث متعلق حجیت حدیث	۹۲
	کا جواب	۲۸	۲۳	مذہب اور پرویزی نظریات	۹۵

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۲۴	حجیت حدیث پر دلائل	۹۹	۳۱	منکرین حدیث پر اعتراضات	۱۲۴
۲۵	وحی حقیقی پر دلائل	۱۰۵	۳۲	منکرین حدیث کے چند {	
۲۶	پر ویز پر چند اعتراضات	۱۰۷		مغالطے	۱۳۰
۲۷	سنت کا قیام چودہ سو سال {		۳۳	روایات میں احتیاط	۱۳۲
	کے علماء کے نزدیک {	۱۱۱	۳۴	جمع و تدوین و کتابت {	
۲۸	خبر واحد کے حجت ہونے {			حدیث کا تسلسل	۱۳۵
	پر دلائل	۱۰۵	۳۵	احادیث طیبہ پر ویزی {	
۲۹	کتابت حدیث	۱۱۸		جملے اور ان کے جوابات {	۱۳۶
۳۰	صحابہ و تابعینؓ کے زمانہ میں {		۳۶	نیز فرضیت نماز {	۱۴۷
	کتابت حدیث	۱۲۲		دلائل قرآنی	

لاہور میں

حضرت علامہ دوست محمد قزوینیؒ کے تمام

کتابیں اور دیگر قسم کے دینی کتابیں بارعایت

مندرجہ ذیل پتہ پر خط لکھ کر منگوائیں۔

حافظ نور محمد انور، مکتبہ الفاروق

سلاطین پورہ لاہور ۳۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا۔ حضرات خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ براہین اہل سنت حصہ اول
مبع ہوتے ہی ہاتھوں ہاتھ فروخت ہو گئی اور اہل علم سے خراجِ خمین حاصل کیا، ملک کے
گوشہ گوشہ سے ہدیہ مبارک بادی پر مشتمل متعدد خطوط آئے، دُعا ہے کہ جس طرح یہ حقیر تصنیف
بظاہر مقبول ہوئی فی الحقیقت خدا تعالیٰ بھی اسے اپنے دربار میں شرف قبولیت سے نوازیں تاکہ
قیامت کے دن میری نجات کا باعث بنے۔ وَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ

نبوت کے عنوان کے ماتحت پہلا مسئلہ بشریت و نورانیت حصہ اول میں گذر چکا
ہے اب حسب وعدہ مسئلہ ختم نبوت پر قرآنی آیات، نبوی ارشادات کے علاوہ چودہ سو سال
کے معتبر علماء اہل سنت کے اقوال درج کئے جائیں گے بعدہ منکرین ختم نبوت کے باطل شبہات
غلط تاویلات اور بے جا تحریفات کا ذکر کر کے ان کی تردید کی جائے گی۔

مسئلہ ختم نبوت

عقیدہ ختم نبوت بایں معنی کہ نبوت حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوئی اور سیدنا حضرت
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی آپ کے بعد نہ کوئی ظلی نبی پیدا ہو سکتا ہے اور نہ بروز
نہ تشریفی اور نہ غیر تشریفی نہ مستقل اور نہ غیر مستقل مسلمانوں کے نزدیک مسلمات میں سے ہے
بناء بریں اسلام حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر مدعی نبوت کو کافر کہتا ہے اور اس کے
قائل کو بے ایمان سمجھتا ہے، چنانچہ کتاب الملل والنحل ج ۳ ص ۲۴۹ میں مرقوم ہے :-

ادان بعد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً غیر عیسیٰ علیہ السلام
فانہ لا یختلف اثنان فی تکفیرہ لصحة
قیام الحجۃ بکل هذا۔
جو شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بغیر
عیسیٰ علیہ السلام کے کسی کی قبولیت کا قائل ہو تو اس کے
کافر ہو جانے میں بھی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان سب
امور پر صحیح طور پر محبت قائم ہو چکی ہے۔

ختم نبوت اور قرآنی آیات

پہلے آیت: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ
مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَ
خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمًا۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے کسی
مرد کے باپ نہیں اور لیکن اللہ کے رسول ہیں
اور ختم کرنے والے ہیں نبیوں کے اور اللہ تعالیٰ
ہر شے کو جاننے والا ہے۔

طرز استدلال :- مذکورہ آیت حضور علیہ السلام کی ختم نبوت پر نص صریح ہے۔

(۱) حضور علیہ السلام مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔

(۲) اگرچہ بچے پیدا ہوئے لیکن وہ بچپن کی حالت میں وفات پا گئے۔

(۳) بچوں کو اس لئے وفات دیدی گئی تاکہ بعد از وفات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کوئی رکاب
بطور وراثت نہ نبوت کا دعویٰ کر سکے اور نہ کوئی غالی الاصل انسان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے صاحبزادے کو نبی کہہ سکے جبکہ حضور علیہ السلام خدا تعالیٰ کے نزدیک خاتم النبیین ہیں۔

(۴) اگرچہ حضور علیہ السلام کے اوصاف جیسے خاتم النبیین کے علاوہ اور بھی تھے مگر خاتم النبیین صفت
اگر حضرت کے بعد ہمیشہ ہمیشہ ہمک کے لئے خدا تعالیٰ نے نبوت کا دروازہ بند کر دیا
اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بکل شئی علیم ہے انہیں خبر تھی کہ جھوٹے لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے بعد نبوت کا دعویٰ کریں گے۔

خاتم النبیین کا معنی آخری پیغمبر ہی ہے

مجمع البحار ص ۳۲۹ میں ہے :-

الخاتم والخاتم من اسمائه صلی اللہ علیہ
بافتح ای آخر۔

خاتم اور خاتم حضور علیہ السلام کے ناموں میں
سے اگر زبر سے ہو تو آخر کے معنی سے آئے گا۔

مجمع البحار کے علاوہ قاموس، کلیات ابواب القام، صحاح العربیہ، مجویری، قراح، منہجی اللرب
میں بھی خاتم بمعنی آخر کیا گیا ہے، کتب لغت کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریحات

سے بھی پتہ چلتا ہے کہ تمام التبتیین کا معنی آخری پیغمبر ہے۔

دوسری آیت :- وَالَّذِينَ بَوَّضُوا بَيْنَ يَدَيْهِ

انزل الہیک وما انزل من قبلک۔

طراز استدلال :-

اور وہ لوگ جو ایمان لاتے ہیں ساتھ اُسکے جو نازل کیا گیا ہے طرف تیرے اور جو کہ نازل کیا گیا ہے تجھ سے پہلے۔

اس آیت میں وما انزل من قبلک ذکر کر کے خدا تعالیٰ نے واضح لفظوں میں فرمایا ہے کہ حضور علیہ السلام پہلے سے پہلے نازل شدہ وحی پر ایمان لانا ضروری ہے اگر حضور علیہ السلام کے بعد بھی وحی کے نزول کا امکان ہوتا تو آیت یوں اترتی۔

وما انزل من قبلک ومن بعدک۔

اور جو کہ نازل کیا گیا ہے تجھ سے پہلے اور تیرے بعد

ومن بعدک کا مذکور نہ ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ وحی حضور علیہ السلام کے بعد کسی پر نازل نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی زندگی میں بطور اعلان فرمایا :-

عن انس بن مالک قال قال رسول

اللہ ان الرسل والنبوة قد انقطعت

فلا رسول بعدی ولا نبی بعدی۔

رواہ الترمذی وقال هذا حدیث

صحیح وقال ابن کثیر فی تفسیر ج ۸ ص ۹

انخرجه احمد

یہ حدیث صحیح ہے۔

دوسرا اعلان :- کنت اقل التبتیین فی

الخلق والآخرہم فی البعث۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۸ ص ۸۹)

میں پیدا ہونے کے لحاظ سے نبیوں سے

پہلا ہوں اور دعویٰ نبوت کے اظہار کے

لحاظ سے سب سے آخر ہوں۔

ان دونوں اعلانات سے ثابت ہو گیا کہ پہلی آیت اور دوسری آیت کا وہی معنی ہے

جو کہ اہلسنت مسلمانوں کے ہاں مشہور و متعارف ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو جو تم میں سے

ہیں اور صلح لوگوں کو وعدہ دیا کہ ضرور ان کو

زمین میں خلیفہ بنائیں گے جس طرح ان سے

تیسری آیت :- وعد اللہ الذین

امنوا منکم وعلموا الصلحت

لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف

الذین من قبلہم۔

پہلے خلیفہ بنائے گئے تھے۔

طریز استدلال: اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کے زمانہ اقدس کے ایمانداروں سے خلافت کا وعدہ فرمایا ہے معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سلسلہ خلافت جاری ہونا تھا اگر آپ کے بعد جبرائیلؑ نبوت کا امکان ہوتا تو قرآن حکیم میں بجائے لیست خلفائہم کے لیجعلنہم انبیاء اور سلا مستقلین اور غیر مستقلین ہوتا۔

چوتھی آیت: الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی۔^۳ | آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو کامل کر دیا ہے اور تم پر میں نے اپنی نعمت تمام کر دی ہے۔

طریز استدلال: اس آیت کا حجتہ الوداع کے موقع پر عرفہ کے دن یوم الجمعہ نازل فرمایا اور اس کے بعد اکیاسی دنوں سے زیادہ آنحضرتؐ کا دنیا میں زندہ نہ رہنا، اور اس کے بعد اس آیت کے لئے کسی اور آیت کا بطور ناسخ ہونے کے نہ اترنا اس امر کی دلیل ہے کہ دین مکمل ہو چکا ہے نہ حلال حرام ہو گا اور نہ حرام حلال، اس لئے کہ اس دین کا لانے والا پیغمبر خاتم النبیین ہے نہ اس پیغمبر کے بعد کسی اور پیغمبر کی ضرورت باقی رہی اور نہ ہی اس دین کے بعد کسی اور دین کی ضرورت باقی رہی، علامہ ابن کثیرؒ نے فرمایا:۔

لقد اکبر نعم اللہ علی هذه الامة
حيث اكمل تعالى لهم دينهم فلا
يحتاجون الى دين غيره ولا الى
نبي غير نبيهم صلوة الله وسلامه
عليه ولهذا جعله الله خاتم الانبياء
ويعتبه الى الجن والانس۔

اس امت پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سب سے بڑی نعمت ہے کہ خدا تعالیٰ نے ان کیلئے اُنکے دین کو کامل کر دیا ہے پس وہ اپنے نبی کے بغیر نہ تو کسی غیر دین کے محتاج ہوں گے اور نہ کسی اور نبی کے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو خاتم الانبیاء بنایا اور جن و انس کی طرف نبی بنا کر بھیجا ہے۔

اور ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لئے رسول بنا کر بھیجا ہے۔

تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۹
باب جو میں آیت: واسلک للناس
رسولا۔ (النساء ۴۶)۔

طریز استدلال: الناس بنی آدم کو کہتے ہیں معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام ہر

اس انسان کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں جو بنی آدم میں داخل ہے، پس جہاں بھی حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد پائی جائے گی ان کو حضور اور صرف حضور علیہ السلام کی نبوت ہی تسلیم کرنی پڑے گی۔

چھٹی آیت :- وَأُوحِيَ إِلَىٰ هَٰذَا الْقَدَانِ
لَا تَذْكُرْ بِهِ مِنْ يَلْفٍ (سورۃ انعام پ)

اور میری طرف وحی کی گئی ہے اس قرآن کی تاکہ میں تم کو بھی ڈراؤں اور ان لوگوں کو بھی جہنم تک یہ قرآن پہنچے۔

طراز استدلال :- ترسیلِ رسل کی علت غائی خوشخبری دینا اور ڈرانا ہے اللہ کریم نے اس آیت میں تصریح فرمادی ہے کہ حضور سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی صفتِ نذیر صرف صحابہ کرامؓ کے لئے نہیں ہے بلکہ تا قیامِ قیامت جن لوگوں تک یہ قرآن پہنچتا رہے گا ان سب کے لئے رسول اور نذیر ہیں تاکہ قوم آپ کے بعد نہ تو کسی اور قرآن کی منتظر رہے اور نہ کسی اور نبی کی۔

سأولئك آیت :- قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ۝۱۵۸

فرما دیجئے اے لوگو بلاشبہ میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول بن کر آیا ہوں۔

طراز استدلال :- جب سب لوگوں کی طرف حضور رسول بن کر آئے ہیں تو آپ کے بعد کسی اور پیغمبر کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔

أُولَٰئِكَ آیت :- يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ
جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ
فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ ۝۱۵۹

اے لوگو بے شک تمہارے پاس آچکا ہے رسول تمہارے رب کی طرف سے، پس تم مان لو تمہارے لئے بہتر ہے۔

طراز استدلال :- خدا تعالیٰ کا پیغمبر کی آمد سے متعلق خوشخبری دے کر لوگوں کو ایمان لانے کے لئے مکلف بنانا اور اس کے بعد اور کسی پیغمبر پر ایمان لانے کے لئے مکلف نہ بنانا حضور کی ختم نبوت کی واضح دلیل ہے۔

لَٰكُمُ آیت :- يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَ
أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۝۵۹

اے ایمان والے لوگو خدا کی اور رسول کے تابعداری کرو اور اولی الامر کی بھی جو تم میں سے ہو۔

طرز استدلال :- اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور پیغمبر پر ایمان لانا دین میں ضروری ہوتا تو اولی الامر کے قائم مقام ”والانبیاء من بعدہ“ کا جملہ مذکور ہوتا۔

وسویرہ آیت :- قد جاءكم رسول من قبلي بالبينت^{۱۸۳} (آل عمران)

طرز استدلال :- اگر حضور علیہ السلام کے بعد کسی رسول کے آنے کا امکان ہوتا تو

منہ قبلہ کے ساتھ منہ بعدی کا لفظ ضرور نازل ہوتا، اسی طرح

(۱۱) فقد كذب رسول من قبلك - پس تحقیق جھٹلائے گئے تم سے پہلے رسول۔

(۱۲) ولقد استهزئ برسلي من قبلك - آپ سے پہلے رسولوں کے ساتھ مسخریاں کی گئیں۔

(۱۳) لقد كذبت رسول من قبلك - بیشک آپ سے پہلے رسولوں کو جھٹلایا گیا۔

(۱۴) ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك - بیشک ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے۔

(۱۵) وما ارسلنا من قبلك الا رجالاً - ہم نے پہلے جو رسول بھیجے وہ انسان ہی تھے۔

(۱۶) وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون - جو رسول بھی آپ سے پہلے ہم نے بھیجے سب کی طرف توحید کی وحی کی تھی۔

(۱۷) وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی - ہم نے آپ سے پہلے جو رسول اور نبی بھیجے۔

(۱۸) فقد كذبت رسول من قبلك - آپ سے پہلے والے رسولوں کی بھی تکذیب کی گئی۔

ہیں من قبلك کا لفظ بتاتا ہے کہ جس قدر پیغمبر خدا تعالیٰ نے بھیجے وہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھیجے حضرت کے بعد خدا تعالیٰ نے ہرے سے یہ سلسلہ ہی ختم فرمادیا، جیسا کہ ابن ماجہ باب فتنۃ الدجال میں حضرت کا فرمان موجود ہے۔

انا اخرا الانبياء وانتم اخر الامم - میں پیغمبروں میں سے آخری پیغمبر ہوں اور تم امتوں میں سے آخری امت ہو۔

اگرچہ ختم نبوت کے اثبات اور اس کی تائید و توثیق سے متعلق سینکڑوں آیتیں پیش کی جاسکتی ہیں مگر ہم نے صرف ان اٹھارہ آیتوں پر اکتفا کیا ہے جن سے کسی تاویل کے بغیر ہمارا مدعا ثابت ہوتا ہے اس کے بعد حضور علیہ السلام کے ارشادات پیش کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ ختم نبوت احادیث نبویہ کی روشنی میں

میں خاتم الانبیاء ہوں، (مضمون کا اعلان)

پہلی حدیث: عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا خاتم الانبياء ومسجدى خاتم المساجد الانبياء۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں فرمایا حضور علیہ السلام نے میں خاتم الانبیاء ہوں اور میری مسجد خاتم مساجد الانبیاء ہے۔ (کنز العمال)

میں تمہارا اور تمہارے بعد پیدا ہونے والوں کا نبی ہوں

دوسری حدیث: انا رسول من ادركنى حيا ومن يولد بعدى۔

میں اُس کا بھی رسول ہوں جو مجھے پا لے اور اُس کا بھی جو کہ میرے بعد پیدا ہوگا سب کا نبی میں ہی ہوں۔ (کنز العمال ج ۲ ص ۱)

آخری نبی اور آخری امت

تیسری حدیث: عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خطبة يوم حجة الوداع ايها الناس انه لانبى بعدى ولا امة بعدكم۔

حضور علیہ السلام نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا اے لوگو میرے بعد کوئی نبی نہیں اور تمہارے بعد کوئی امت نہیں۔ (منتخب کنز العمال بر حاشیہ مسند احمد ج ۲ ص ۳۹)

رسالت اور نبوت کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے

چوتھی حدیث: عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى۔

حضرت انس نے فرمایا حضور علیہ السلام نے فرمایا بیشک نبوت اور رسالت کا سلسلہ بند ہو چکا ہے اب نہ کوئی رسول بن سکتا ہے نہ کوئی نبی۔ (ترمذی شریف) [تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۹]

پہلے اور آخری پیغمبر کی نشاندہی

پانچویں حدیث: عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اباذر

ابو ذر سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا اے ابو ذر پہلا نبی حضرت آدم ہے اور

آخری نبی محمد ہے۔ (کنز العمال ج ۶ ص ۲۷)

اقل الانبیاء ادم و ابرہم محمد۔

افضلیت کی ایک وجہ ترتیب ختم نبوت بھی ہے

ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا حضور علیہ السلام نے میں ساری مخلوق کی طرف بھیجا گیا ہوں اور میرے ساتھ بیویوں کا سلسلہ ختم کر دیا گیا ہے

چھٹی حدیث: عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وارسلت الی الخلق کافۃً وختم بی النبیون۔

آنحضرت کے بعد جھوٹے پیغمبر

حضور علیہ السلام نے فرمایا اعتقرب میری امت میں تمیں جھوٹے پیدا ہوں گے جو نبوت کا دعویٰ کریں گے خبردار میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ (مسلم شریف)

ساتویں حدیث: عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سیکون فی امتی کذابون ثلثون کلہم یزعم انہ نبی وانا خاتم النبیین لانی بعدی۔

حضرت کے بعد اگر کسی کا نبی بننا ممکن ہوتا تو اسکے مستحق فاروق اعظم تھے

حضور علیہ السلام نے فرمایا اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمر بن الخطاب ہوتا۔ (ترمذی شریف)

آٹھویں حدیث: عن عقبۃ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب۔

طراز استدلال: جس طرح لوکان فیہما الا اللہ میں خدا تعالیٰ کے بغیر خدا کا ہونا ممکن نہیں اسی طرح حضور علیہ السلام کے بعد کسی پیغمبر کا پیدا ہونا ممکن نہیں۔

احادیث طیبہ کے بعد چودہ سو سال کے علماء اہلسنت کا مذہب

پہلی اور دوسری صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

تحقیق وحی منقطع ہو چکی ہے اور دین پورا ہو چکا ہے۔

صدیق اکبر کا ارشاد گرامی: قد انقطع الوحی وتمام الدین۔

ظاہر ہے کہ نبوت کا مدار وحی پر ہوتا ہے جب وحی کا نزول بند ہو گیا تو لامحالہ نبوت کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔

ان کے علاوہ جملہ صحابہ کرام اور تابعین کا مدعی نبوت کے ساتھ جہاد کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ وہ حضرات بعد از رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم عقیدہ کسی طرف سے دعوت نبوت کو برداشت نہیں کرتے تھے۔

تیسری صدی کے علماء اہلسنت

مفسر قرآن ابن جریر طبرستان کا مذہب

آیت لکن اللہ کا مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضور کے ساتھ نبوت کے سلسلے کو ختم کر دیا پس اس پر مہر گادی ہے پس قیامت تک کسی کے لئے نہیں کھلے گی۔

ولكن رسول الله وخاتم النبيين الذي نختتم الله به النبوة قطيع عليها فلا تفتح لاحد بعده الى قيام الساعة۔
(تفسیر ابن جریر ج ۲۲ ص ۱۱-۱۲)

چوتھی صدی کے امام حافظ ابن عبد البر کا مذہب

میں خاتم ہوں اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ نبوت ختم کر دی ہے پس میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔

انا الخاتم نختتم الله بي النبوة وانا القاب فليس يعدى نبى۔ (کتاب الاستيعاب ج ۱ ص ۳۷)

پانچویں اور چھٹی صدی کے علماء اہلسنت

امام شہیر مصنف تفسیر کبیر علامہ امام فخر الدین رازی کا مذہب

اور یہ اس لئے کہ جس نبی کے بعد نبی ہو اگر کوئی نصیحت اور بیان چھوڑ جائے تو اس کے بعد آنے والا نبی اسے پالے اور جس پیغمبر کے بعد نبی نہ ہو وہ اپنی امت پر زیادہ شفیق اور امت کے لئے زیادہ ہادی ہوتا ہے کیونکہ وہ مثل والد کے ہوتا ہے جسکے بیٹے کا اس کے بعد کوئی نہ ہو۔

وخاتم النبيين وذلك لان النبي الذي يكون بعده نبى ان ترك شيئاً من النصيحة والبيان يستدرکه من ياتى بعده وامان لاني بعده يكون الشفق على امت واهدى لهم اذ هو كوالد لولده الذي ليس له غيره من احد۔ (تفسیر کبیر ج ۶ ص ۵۸۱)

صاحب تفسیر کشف کا مذہب

اگر تو کہے کہ حضور علیہ السلام آخری نبی کیونکر ہوئے
حالانکہ عیسے علیہ السلام آخر الزمان میں نازل
ہوں گے تو میں کہتا ہوں کہ آخری پیغمبر کا معنی یہ
ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں بنایا جائے گا اور
حضرت عیسیٰ پہلے سے نبی ہیں۔

فان قلت کیف كان اخرا لانبيا وعيسى
عليه السلام ينزل في اخرا الزمان
قلت معنى كونه اخرا لانبيا انه لا
احد بعده وعيسى ممن نبى قبله -
(كشفاف ج ۲ ص ۲۱۵)

وخاتم النبیین ختم انبیاء ختم نبوت کے اعلان
کے لئے ہے اور اس اعلان کے لئے کہ حضرت
کے بعد کسی نبی کی انتظار نہیں ہے جیسا کہ
حضور علیہ السلام سے پہلے انبیاء کے بعد نبی
آیا کرتے تھے۔

وخاتم النبیین برائے اعلان ختم انبیاء وختم
نبوت است واعلان اینکه من بعد کسی
وگرمی منتظر نیست چنانکہ بیش ازین انبیاء
سابقین انبیاء نبی لاحق کردہ است
مے آمدند۔

(بحوالہ خاتم النبیین فارسی مطبوعہ دار مجلس علمی کراچی)

ساتویں اور آٹھویں صدی کے علماء کا مسلک

بلاشبہ خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں اور امام الانبیاء
صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث متواترہ میں ضروری
ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے تاکہ لوگوں
کو پتہ چل جائے کہ جو شخص بھی حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد نبوت کا دعویٰ
کرے گا وہ جھوٹا و جال اور گمراہ کرنے
والا ہوگا۔

وقد اخبر الله تبارك وتعالى في
كتابه ورسوله صلى الله عليه وسلم
في السنة المتواترة عنه انه لا نبى
بعده ليعلموا ان كل من ادعى
هذا المقام بعد فهو كذاب
افاك دجال ضال
مضل۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۹۱)

نویں صدی کے علماء اہلسنت

امام زمان علامہ جلال الدین سیوطیؒ کا مذہب

بلاشبہ خدا تعالیٰ نے اُن سے بعض کی تصدیق کا وعدہ لیا اور یہ کہ محمد مصطفیٰ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور اس اعلان کا کہ حضورؐ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔

انہ اخذ الله ميتا قهم بتصديق
بعضهم والاعلان بان محمداً رسول
الله واعلان رسول الله بان لا نبى بعده
(ردّ منشور)

دسویں صدی کے علماء اہلسنت

ملا علی قاری کا مذہب

ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنا بالاجماع کفر ہے۔

ودعوى النبوة بعد نبينا صلى الله
عليه وسلم كفر بالاجماع -
رشرح فقہ اکبر ملا علی قاری ص ۱۵۱

گیارہویں بارہویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا عقیدہ نہیں رکھتا وہ مسلمان نہیں ہے۔

اذا لم يعرف الرجل ان النبى صلى
الله عليه وسلم انحر الانبياء فليس
بمسلم - ر فتاوى عالمگیری ۴

تیرہویں اور چودہویں صدی کے علماء اہلسنت کا مذہب

حضور کے خاتم النبیین ہونے پر قرآن نے ناطق ہے احادیث درپے ہیں امت کا اجماع ہے پس اس عقیدے کا منکر کافر ہے

وكونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين
فما نطق به الكتاب وصدعت به
السنة واجمعت عليه الامة يكفر

مدعی خلافہ ویقتل ان اصت۔
(روح المعانی ج ۷ ص ۶۵)

اگر اس کے خلاف اصرار کرے تو شرعاً
واجب القتل ہے۔

مسئلہ ختم النبوت پر عقلی دلائل

دلیل ۱۔ طلوع آفتاب سے پہلے ستارے چمکتے ہیں چاند روشن ہوتا ہے لیکن جب سورج چڑھائے تو سب کی روشنی ماندپڑ جاتی ہے اس لئے کہ سورج کی تابانیت اکناف عالم کو مستفیض کر چکی ہے پس جس طرح طلوع آفتاب کے بعد چراغ جلانے والا عقل کا اندھا ہی معلوم ہوتا ہے، بالکل اسی طرح انبیاء ماضی کی مثال چاند ستاروں کی سی ہے اور حضور علیہ السلام کی مثال طلوع آفتاب کی سی ہے پس حضرت کی نبوت کے دوران میں اگر کوئی شخص نبوت کا دعویٰ کرے تو وہ عقل کا دشمن ہی قرار دیا جائے گا۔

دلیل ۲۔ اگر آپ نے مرغین طعام تیار کرنا ہے تو گھی کے بغیر اس کا حصول ناممکن ہے لیکن گھی کے لئے پہلے بھینس لوگے پھر اس سے دودھ حاصل کرو گے پھر اس کی دہی بنو گے پھر اس سے مکھن نکالو گے پھر اس سے گھی بنے گا، اب گھی سے آپ حلوہ زردہ پلاؤ وغیرہ تو بنا سکتے ہیں لیکن گھی سے گھی نہیں بن سکتا، بالکل اسی طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے متعدد انبیاء علیہم السلام تشریف لائے وہ بمنزلہ وسائل اور وسائل کے تھے سب سے مقصود حضرت کی فات پاک تھی اب جب وہ تشریف لے آئے تو آپ کے بعد نبی کا آنا ناممکن ہی رہے گا۔

بغور ملاحظہ فرمائیے کہ جو بھی حضور علیہ السلام کے پاس آتا گیا وہ مراتب جلیلہ پر فائز ہوتا گیا یعنی اگر حضرت سیدنا ابوبکرؓ آئے تو صدیق بنے، سیدنا عمرؓ آئے فاروق بنے، سیدنا عثمانؓ آئے تو ذی النورین بنے، حضرت علیؓ آئے تو کرار بنے، ابوعبیدہؓ آئے تو امین امت بنے، خالد بن الولیدؓ آئے تو سیف اللہ بنے، ابن مسعودؓ آئے تو امام الفقہاء بنے، ابوہریرہؓ آئے تو حافظ الحدیث بنے، بلالؓ آئے تو مؤذن بنے، انسؓ آئے تو مہاجر بنے، ابوہریرہؓ سب مراتب جلیلہ پر فائز ہوتے گئے مگر حضورؐ کی صحبت سے فیضیاب ہو کر نبی نہ بن سکے۔

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہر مدعی نبوت کافر ہے

جب مسئلہ ختم نبوت قرآنی آیات، نبوی ارشادات، نیز چودہ سو سال کے علماء اہل سنت کی تصریحات سے ثابت ہو چکا تو اب کسی صاحب ایمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ حضور علیہ السلام کے بعد کسی قسم کی نبوت کا دعویٰ کرے یا کسی قسم کے مدعی نبوت کی نبوت پر ایمان لائے، خلا خواستہ اگر کوئی شخص اس قسم کا دعویٰ کرے گا تو وہ بالاتفاق دائرۃ اسلام سے خارج ہوگا اور اس کو نبی ماننے والا کافر بن جائے گا، ذیل میں علماء اسلام کے فتوے ملاحظہ فرمائیے۔

حضرات صحابہ کرام کا متفقہ فیصلہ

اگر حضور علیہ السلام کے بعد صحابہ کرام ہر مدعی نبوت کو مرتد اور واجب قتل نہ سمجھتے تو میلہ کذاب کے ساتھ جہاد نہ کرتے اور بارہ سو کی تعداد میں صحابہ کرامؓ اور تابعین کی جماعت جام شہادت نوش نہ کرتی حالانکہ میلہ کذاب حضور علیہ السلام کی نبوت پر بھی ایمان رکھتا تھا اور اذان میں اشہدان محمد رسول اللہ بھی کہلاتا تھا جیسا کہ تاریخ طبری ص ۲۴۲ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے ویشہد فی الاذان ان محمد رسول اللہ، اس قدر بڑی جماعت کا تیغ بکف ہو کر میدان میں کود پڑنا اور منکرین ختم نبوت کا قلع قمع کر دینا اٹھائیس ہزار کی جمعیت کو تہ تیغ کرنا اور باقیوں کو شکست فاش دینا اس امر پر دال ہے کہ جملہ صحابہ کرامؓ اور تابعین ان کو خارج از اسلام اور کافر و مرتد سمجھتے تھے اور ان کا مقابلہ کرنا اور ان سے مقابلہ کرنا اپنے لئے باعث نجات سمجھتے تھے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ

<p>و دعوی النبوة بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کفر بالاجماع۔ (شرح فقہ اکبر ص ۲)</p>	<p>ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنا بالاتفاق کفر ہے۔</p>
--	--

ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ

جو شخص ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد وحی کا دعویٰ کرے وہ باجماع مسلمین کافر ہے۔

ومن اعتقد وحيًا بعد محمدٍ صلى الله عليه وسلم كفرًا باجماع المسلمين۔
(فتاویٰ ابن حجر)

علامہ خفاجی شارح شفاء کا فتویٰ

اور جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اُس کی طرف وحی ہوتی ہے تو وہ مرتد ہے اس لئے کہ وہ کتاب اللہ کا منکر اور خاتم النبیین والی آیت کو جھٹلاتا ہے۔

من زعم انه نبي يوحى اليه كالمرتد في احكامه لانه قد كفر بكتاب الله لانه كذب به صلى الله عليه وسلم في قوله انه خاتم النبيين ولا نبي بعده مع الفرية على الله۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ

جو انسان حضور علیہ السلام کو آخری پیغمبر نہ سمجھتا ہو وہ مسلمان نہیں ہے اور اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں یا فارسی میں کہے کہ میں پیغمبر ہوں اور اس سے مراد یہ ہے کہ میں خدا کا پیغام لوگوں تک بذریعہ وحی پہنچانے والا ہوں کافر ہو جائے گا۔

اذ لم يعرف الرجل ان محمداً صلى الله عليه وسلم اخر الانبياء فليس بمسلم ولو قال ان رسول الله اوقال بالفارسية من پیغمبرم یرید به من پیغام مے برم یکفر۔

اب ہم اس گیارہویں صدی کے متعدد علماء کے متفقہ فیصلے کی رُو سے دیکھنا چاہتے ہیں کہ کیا مرزا غلام احمد قادیانی مسلمان بھی رہ سکتا ہے چہ جائیکہ اُسے نبیوں کی فہرست میں شمار کیا جائے موبیل میں مرزا جی کی عبارتیں نقل کی جاتی ہیں ملاحظہ فرمائیں اور کسی نتیجے

پہنچنے کی کوشش کریں۔

اگرچہ مرزا صاحب ۱۸۹۹ء تک دعویٰ نبوت کو خروج انا سلام سے تعبیر کرتے تھے جیسا کہ تبلیغ رسالت ص ۱۲ اشتہار مرزا غلام احمد قادیانی مورخہ ۲۰ شعبان میں مرقوم ہے۔

وما کان لی ان ادعی النبوة وانحدج
عن الاسلام والحق بقوم کافرین۔
میرے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ میں نبوت کا
دعویٰ کروں اور اسلام سے نکل جاؤں اور
کافروں سے جا ملوں۔

لیکن ۱۸۹۹ء کے بعد اسی دعویٰ کا اعلان کر دیا جسے کل تک خروج انا سلام اور کفر سے
تعبیر کرتے تھے چنانچہ نزول المسیح ص ۸۴ میں ہے :-

”میں مسیح موعود ہوں اور جس کا نام سرور انبیاء نے نبی اللہ رکھا ہے“

دوسرا ثبوت :- اس واسطہ کو ملحوظ رکھ کر اور اس میں ہو کر اور اس کے نام محمد اور
احمد میں مسمی ہو کر میں رسول بھی ہوں اور نبی بھی ہوں۔

تیسرا ثبوت :- میں اُس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہاتھ میں میری جان ہے
جہ اُسی نے بھیجا ہے اور اسی نے میرا نام نبی رکھا ہے۔

چوتھا ثبوت :- سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔
(دافع البلاء ص ۱۱)

پانچواں ثبوت :-

انبیاء گرچہ بودہ اند بے
من بعرفانہ کستم زکے

کم نیم زانے ہم بڑے یقینے
ہر کہ گوید دروغ مست و بعینے

چھٹا ثبوت :- مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ ۚ ۲۹

کے الہام محمد رسول اللہ سے مراد میں ہوں۔ (ایک غلطی کا ازالہ)

یہ چھ عبارتیں بجا تک وہل تیار ہی ہیں کہ مرزا صاحب مدعی نبوت تھے اور مذکورہ بالا اسلامی

فتاویٰ جات کی رو سے نیز مرزا صاحب اپنے بوسیدہ فتوے کی رو سے کافر ہیں مرتد ہیں

دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ شیخ ابوشکو سلمی کا فتویٰ منقول از سم النبوة

شیخ ابوشکور سالمی کا فتویٰ

منقول از ختم النبوة

ومن ادعى النبوة في زماننا فانه يصير
كافراً ومن طلب منه المعجزات فانه
يصير كافراً۔

جس نے ہمارے زمانہ میں نبوت کا دعویٰ کیا
وہ کافر ہے اور جس نے اس سے معجزات طلب
کئے وہ بھی کافر ہے۔

ان عبارتوں سے امید ہے کہ آپ نے معلوم کر لیا ہوگا کہ جملہ مسلمانوں کے نزدیک حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر مدعی نبوت بھی دائرۃ اسلام سے خارج ہے اور اس کا معتقد اور
معتد بھی، اور ظاہر ہے کہ مرزا قادیانی دائرۃ ایمان سے خارج ہے جبکہ اس کی متعدد عبارتوں
سے اس کا مدعی نبوت ہونا ثابت کر دیا گیا ہے، لاہوری پارٹی کے لوگ ان حقائق کو جتنا
چھپانے کی کوشش کریں گے اسی قدر وہ کذب بیانی کے مرتکب ہوں گے۔
لاکھ چھپایا راز محبت نہ چھپ سکا!
آنکھوں نے روکے یار سے اظہار کر دیا

مرزائی وساوس و شبہات اور ان کے جوابات

پہلا شبہ اور اس کے جواب کے بعد اس پر اعتراضات
خاتم النبیین والی آیت میں خاتم کا معنی مہر ہے اور مہر بایں معنی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے بعد جو بھی پیغمبر آئے گا وہ حضور علیہ السلام سے مہر لگوا کر آئے گا، نبی بند ہو گئے تو وہ
جو حضور کی پیروی کی مہر لگوا کر نہ آئیں۔

جواب :- یہ معنی نہ تو امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا
ہے اور نہ حضرات صحابہ کرامؓ نے، پس جو معنی اپنی طرف سے اختراع کیا گیا ہو وہ
یقیناً ناقابل قبول ہوگا۔

مسلمانوں کی طرف سے منکرین ختم نبوت پر اعتراضات

اعتراض ۱: حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے اقرءوا القرآن علی قراءۃ ابن ام عبد کی قرأت پر پڑھو، عبداللہ ابن مسعود کی قرأت میں خاتم النبیین کے قائم مقام ختم النبیین ہے جس کا معنی یہ ہے کہ آپ نے نبیوں کو ختم کر دیا ہے اگر طاقت ہے تو سب سے یا عشرہ قراتوں میں سے کوئی ایک قرأت اپنی تائید میں پیش کیجئے۔

نہ خنجر اٹھے گانہ تلوار ارض سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

اعتراض ۲: مسلم شریف باب الفضائل میں حضور علیہ السلام کا ارشاد گرامی موجود ہے کہ

ختم نبی النبیین یعنی میرے ساتھ نبی ختم کر دیئے گئے اگر طاقت ہے تو اس حدیث میں مہر والا معنی بنا کر دکھائیے جبکہ مہر سے مراد آپ کے نزدیک مہر اتباع اطاعت ہے اور گذشتہ انبیاء علیہم السلام کے حق میں اطاعت و اتباع کا مفہوم بھی درجہ مستحیلات سے ہے۔ دیدہ باید

اعتراض ۳: قرآن مجید کے مفسر سب سے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں، ابن ماجہ باب

فتنۃ الرجال میں حضرت رسول کریمؐ نے انا آخر الانبیاء فرمایا ہے، اب اگر طاقت ہے تو اس کے مقابلے میں اپنی تائید میں کوئی حدیث پیش کیجئے۔

اعتراض ۴: خاتم کا حقیقی معنی آخری ہے جیسا کہ روایات صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے اور

آپؐ کا مراد لیا ہوا معنی بمشکل مجاز بنتا ہے اور قاعدہ ہے کہ مجاز اس وقت مراد لیا جاتا ہے جب حقیقت متعذر ہو پس تغذ حقیقت کے وجوہ بیان کیجئے۔

اعتراض ۵: بتائیے کہ النبیین سے مراد بعض نبی ہیں یا حضور سے پہلے تمام انبیاء

اگر بعض انبیاء ہیں تو حضور کے ارشاد گرامی انا قاسم المرسلین کا کیا جواب ہے جبکہ آپ کے حسب منشاء معنی یوں بنیں گے کہ آپ بعض رسولوں کے قائل ہوں گے اور بعض کے نہیں ہیں۔

اعتراض ۶: اور اگر النبیین سے مراد تمام انبیاء ہیں تو بتائیے تمام وہ انبیاء جو تشریف

ہیں یا تشریف اور غیر تشریفی سب کے سب اگر تشریفی انبیاء کے خاتم ہیں تو اس قسم کا استثناء

حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی سے ثابت کیجئے۔

اعتراف ص ۷ : خاتم النبیین میں الف لام کون سلب ہے استغراق حقیقی ہے غیر حقیقی، اگر حقیقی ہے تو آپ کا مذہب باطل اور اگر غیر حقیقی ہے تو دلیل پیش کیجئے بشرطیکہ قائد المسلمین واسے ارشاد کو ضرور مد نظر رکھا جائے جو کہ مشکوٰۃ میں موجود ہے اور داری سے منقول ہے اور اسی حدیث میں قائد المسلمین اور خاتم النبیین کا ذکر ترتیب وار موجود ہے۔

اعتراف ص ۸ : اگر حضور علیہ السلام کے بعد آپ کے معنی کا لحاظ کر کے کوئی اور نبی تسلیم کر لیا جائے تو فرمائیے ماننے والوں کو امت کس کی تصور کیا جائے گا، حضور علیہ السلام کی یا کسی دوسری نبی کی، اگر حضور علیہ السلام کی باقی رہی تو دوسرے کے ماننے کا کیا فائدہ؟

اعتراف ص ۹ : اور اگر کسی دوسری نبی کی امت قرار دیا جائے تو انتہا آخر الامم کا مفہوم بیان کیجئے۔

اعتراف ص ۱۰ : جب قبر میں من ربك، ما دینك، من نبیک پوچھا جاتا ہے تو درمنثور صفحہ ۱۴۵ میں ہے کہ مردہ جواب دیتا ہے محمد نبی اگر طاقت ہے تو حضور علیہ السلام کے فرمان سے غلام احمد نبی ثابت کیجئے۔

اعتراف ص ۱۱ : اگر خاتم کا معنی وہی مہر والا ہی ہے تو حضرت حسنؑ کے اس قول کا جواب دیجئے

قال ختم الله النبیین بمحمد صلی الله	خدا تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کے ساتھ تمام
عليه وسلم وكان اخر من بعث۔	نبیوں کو ختم کر دیا ہے اور حضور علیہ السلام
	آخری پیغمبر ہیں۔

کیا اس میں سلسلہ انبیاء کے انقطاع کا صراحتہ ذکر نہیں جواب دیجئے۔

اعتراف ص ۱۲ : اگر قول حسنؑ میں بھی ختم کا معنی مہر کا ہی ہے لیا جائے تو آخر من بعث کی مطابقت بیان کیجئے۔

اعتراف ص ۱۳ : اگر خاتم النبیین کا معنی آخر النبیین نہیں ہے تو تفسیر مدارک کی اس عبارت کا جواب دیجئے۔

خاتم النبیین تمام کی زبر کے ساتھ جیسا کہ عام کی قرأت	خاتم النبیین بفتح التاء عاصم
--	------------------------------

بمعنی الطابع ای آخرہم الانبیاء
بعدہ۔

ہے بمعنی مہر لگانے والے کے ہے یعنی آخری پیغمبر
ہیں یعنی آپ کے بعد کوئی نبی نہیں بن سکے گا۔

جبکہ اس عبارت میں ختم کا معنی طبع کر کے آخر کا کیا گیا ہے۔

اعتراف ص ۱۸: اسی طرح علامہ زرقانی کی تشریح مواہب اللدنیہ ج ۵ ص ۲۶ کی عبارت :-

یعنی حضور پیغمبروں کے آخری ہیں آپ نے سب
کو ختم کر لیا ہے اور معنی یوں بنے گا کہ انبیاء
علیہم السلام آپ سے ختم کر دیئے گئے۔

ای آخرہم الذی ختمہم او
ختموا بہ کا جواب دیجئے۔

اعتراف ص ۱۹: کلیات ابی البقاء ص ۳۱۹ میں ہے :-

ہمارے نبی کریم کا نام خاتم الانبیاء اس لئے
ہے کہ خاتم قوم کا آخری ہوتا ہے اسی پر ایت
خاتم النبیین شاہد ہے۔

وتسمیۃ نبتنا خاتم الانبیاء علان الخاتم
اخرا القوم قال اللہ تعالیٰ ولكن رسول
اللہ وخاتم النبیین۔

کیا اس میں خاتم بمعنی آخر نہیں کیا گیا، سوچ کر جواب دیجئے۔

اعتراف ص ۱۹: صاحب تفسیر خازن ص ۳ ج ۳ کی عبارت کا جواب دیجئے :-

خاتم النبیین کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کے ساتھ نبوت کو ختم کر دیا ہے پس
آپ کے بعد نبوت نہیں ہے۔

خاتم النبیین ختم اللہ
بہ النبوة فلا نبوة بعدہ۔

اعتراف ص ۱۹: تفسیر و منشور ص ۲۰۴ ج ۵ اس زمانہ کے مدعی کے نزدیک قابل قبول

ہے اس میں ہے :-

حضور علیہ السلام انبیاء علیہم السلام کے آخری ہیں۔

وكان اخر من بعث کا جواب دیجئے

اعتراف ص ۱۹: کیا آپ لغت کی کسی کتاب میں دکھا سکتے ہیں کہ لفظ خاتم کا مفہوم بیان

کرتے ہوئے اسی آیت کو استشہاد بنا کر خاتم کا معنی مہر کیا ہوا اور مہر سے بھی وہی مطلب

لیا ہو جو مرزا می مشہور کرتے پھرتے تھے۔

اعتراف ص ۱۹: اگر نہیں دکھا سکتے تو پھر مفردات امام راغب ص ۱۲ کی عبارت کا

اعتراف ص ۱۹: اگر نہیں دکھا سکتے تو پھر مفردات امام راغب ص ۱۲ کی عبارت کا

جواب دیجئے۔

وخاتم النبیین لانه ختم النبوة
ای تمہا مجیہ۔

اور خاتم النبیین اس لئے کہ آپ نے نبوت
کو ختم کر دیا ہے یعنی اپنے آنے سے آپ نے
نبوت کو تمام کر دیا ہے۔

اعتراف ص ۲۱: اسی طرح تلج العروس شرح قاموس کی عبارت کا جواب دیجئے۔

آپ کے ناموں میں سے خاتم بھی ہے اور خاتم ہی
اور وہ وہی ہے جس نے نبوت کو اپنے آنے سے
ختم کر دیا ہے۔

ومن اسمائه علیہ السلام الخاتم
والخاتم وهو الذی ختم النبوة
مجیہ۔

اعتراف ص ۲۱: اگر منکرین ختم نبوت کا مرزا پر ایمان ہے تو تریاق القلوب ص ۲۱ کا جواب دیں

”ضرور ہوا کہ وہ شخص جس پر تمام و کمال دورہ حقیقت آدمیت ختم ہو وہ خاتم الاولاد
ہو یعنی اس کی موت کے بعد کوئی کامل انسان کسی عورت کے پیٹ سے نہ نکلے“
اگر بقول مرزا خاتم الاولاد کا معنی یہی ہے تو خاتم النبیین کا معنی یہ کیوں نہیں کہ حضور کے
بعد کوئی نبی عورت کے پیٹ سے پیدا نہ ہوگا۔

دوسرا شبہ اور اس کا اندفاع

خاتم النبیین میں حقیقی معنی مراد نہیں ہے بلکہ مجازی معنی مقصود ہے جس طرح کسی کو
خاتم المحدثین یا خاتم المفسرین کہا جاتا ہے حالانکہ اس کے بعد بھی بہت سے محدث اور
مفسرین کا آنا ممکن ہے اور متوقع ہے۔

جواب: بخلاف ہندی کلام کی اصطلاح کو خود تراشیدہ اصطلاحات پر قیاس کرنا اظہار
جہالت ہے اگر ہم خاتم المحدثین کسی کو کہتے ہیں تو نچینے اور اندازے کی بناء پر جبکہ ہم یقیناً علم غیب
نہیں رکھتے لیکن اللہ تعالیٰ تو علم غیب رکھتے ہیں انہیں علم ہے کہ آپ کے بعد
کوئی پیغمبر نہیں بن سکتا، پس منکرین ختم نبوت کا شبہ خاک میں مل گیا۔

منکرین ختم نبوت پر چند اعتراضات

اعتراض ۱۔ اگر خاتم النبیین کا مفہوم خاتم المحدثین کی طرح ہے تو آپ نے لاینبی بعدی کیوں فرمایا جواب دیجئے۔

اعتراض ۲۔ کیا لاینبی بعدی اس مفہوم خاتمیت کے خلاف نہیں جو تمہارے ہاں لیا جاتا ہے۔

اعتراض ۳۔ مرزا نے "ترياق القلوب ص ۳۶۹" میں اپنے کو خاتم الاولاد کہا ہے اور نبوت میں پیش کیا ہے۔

"اود میرے بعد میرے والدین کے گھر میں اور کوئی لڑکا یا لڑکی نہیں ہوا اور میں اُن کے لئے خاتم الاولاد نہ تھا" جواب دیجئے۔

اعتراض ۴۔ خاتمہ نصرۃ الحق ضمیمہ براہین احمدیہ صفحہ ۱۱ میں ہے۔
"بنی اسرائیل کے خاتم الانبیاء کا نام جو عیسیٰ ہے۔"

اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بوجہ انبیاء بنی اسرائیل کے آخری پیغمبر ہونے کے خاتم الانبیاء کہا جاسکتا ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معاملے میں کیوں قائل ہے۔

خاتم النبیین کا معنی زینت النبیین کا جواب

مرزائی مکر اور اس کے جوابات

منکرین ختم نبوت کہتے ہیں کہ خاتم النبیین میں خاتم سے مراد زینت ہے اور ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے زینت ہیں پس آپ کے بعد انبیاء کا آنا ممنوع نہ ہوا۔

جواب ۱۔ چودہ سو سال کی تفسیر میں آپ کے سامنے ہیں ہم منکرین کو چیلنج کرتے ہیں کہ جملہ مفسرین میں سے ایک مستند تفسیر کا حوالہ دے کر ثابت کریں کہ کسی نے اس آیت میں خاتم کا معنی زینت لیا ہو۔

نہ پنجراٹھے گانہ تلوار آنے سے

یہ بازو مرے آنکھوں سے ہوئے ہیں

جواب ۱: خاتم سے مراد انگوٹھی لے کر انگوٹھی کو پہننے والے کے زینت قرار دینا اتحاد وقت کا مقتضی ہے حالانکہ جب انبیاء علیہم السلام تشریف لائے تو حضورؐ نہ آئے تھے اور جب حضورؐ تشریف لائے تو انبیاء علیہم السلام تشریف لے جا چکے تھے پس اتحاد مفقود رہا۔

جواب ۲: جب حضور علیہ السلام نے آیت کی مراد "لانہی بعد ی" سے متعین فرمادی ہے تو مجاز و در مجاز مراد یقیناً خلاف دیانت ہے۔

جواب ۳: جو معنی قرآنی تصریح، نبوی ارشادات، اجماع امت اور چودہ سو سال کے تصریحات کے خلاف ہو وہ یقیناً ناقابل قبول ہوگا۔

جواب ۴: انگوٹھی کا رتبہ پہننے والے سے کم ہوتا ہے تو کیا اس سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین نہیں؟

جواب ۵: مسلم تشریف میں ہے انا خاتم الانبیاء و مسجدی خاتم المساجد اگر طاقت ہے تو اس حدیث میں "خاتم المساجد" کا معنی زینت المساجد بنا کر دکھائیے۔

جواب ۶: قرآنی سیاق و سباق اور حقیقی مفہوم کو برقرار رکھتے ہوئے جو معنی مناسب معلوم ہو وہ تو مراد لیا جاسکتا ہے لیکن جو معنی سیاق کے بغیر خلاف ہو اسے اپنانا یقیناً اٹلہا جہل ہے، منکرین میں اگر ہمت ہے تو آیت خاتم النبیین میں انگوٹھی اور زینت والا معنی کر کے دکھائیے؟

خاتم النبیین کا معنی نبی کریم ہے

منکرین کا قول

میرزا محمود احمد خلیفہ قادیان کا یہ قول مندرجہ حقیقت النبوة صفحہ ۲۵ یقیناً ناقابل قبول پہلے وجہ ہشتم معرفت ص ۳۲ میں میرزا قادیانی نے لکھا ہے کہ حضور علیہ السلام کی شریعت خاتم الشرائع ہے، تو کیا اس کا معنی یہ بنے گا کہ حضور علیہ السلام کی شریعت شریعت ساز

ہے دیکھئے کس قدر کچی بات ہے۔

دوسرے وجہ: میرزا نے اپنے خاتم الاولاد ہونے کا دعویٰ کیا ہے تو کیا اس کا معنی اولاد گر ہے؟

بریں عقل و دانش بباہر گریست

تیسری وجہ: میرزا قادیانی نے "تحفہ گوارویہ طبع سومہ ۱۲۹" میں لکھا ہے کہ:-
"سلسلہ موسویہ کے خلیفوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام خاتم الانبیاء ہے۔"
تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیغمبر سازی کی کیفیت کی شریعت کیسے پہنچ ہے؟
دروغ گوارا حافظ نہایت

چوتھی وجہ: "تریق السلوب ص ۲۷" میں میرزا قادیانی نے لکھا ہے کہ:-

"اس طرح پر میری پیدائش ہوئی یعنی جیسا کہ میں ابھی لکھ چکا ہوں میرے ساتھ ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام جنت تھا اور پہلے وہ لڑکی بیٹ میں سے نکلی تھی اور بعد اس کے میں نکلا تھا اور میرے بعد میرے والدین کے گھر میں اور کوئی لڑکا یا لڑکی نہیں ہوا اور میں اُن کے خاتم الاولاد تھا۔"

اب منکرین ختم نبوت بتائیں کہ کیا اس عبارت سے میرزا قادیان کا مقصود آخر الاولاد ہونا ہے یا اولاد ساز ہونا ہے علی بسبیل الاول منکرین کا مراد لیا ہوا معنی باطل اور علی بسبیل الثانی مسلمانوں کا مدعا ثابت ہوا۔

پانچویں وجہ: حقیقت الوحی ص ۶۴ ضمیمہ عربی میں ہے:-

ان رسولنا خاتم النبیین وعلیہ | بلاشبہ ہمارے رسول خاتم النبیین ہیں اور
انقطعت سلسلۃ المرسلین۔ | ان پر مرسلین کا سلسلہ ختم ہو گیا۔

اب ہمارے دور کے مُتکرمین ختم نبوت یا تو ہمارا مسلک قبول کرے
کریں اور یا اپنے متنبی کی تائید میں دلائل پیش کریں اور اُن کی
گلو خلاصی کرائیں۔

خاتم التبتیین کا معنی افضل التبتیین کا جواب

جواب :- خاتم کو افضل کے معنی سے کیا جائے یا نہ حضور علیہ السلام کی افضلیت پہلے
بھی مسلمانوں کے نزدیک مسلمات میں سے ہے پس خاتم کو اپنے اصل معنی سے ہٹا کر لازمی معنی
لینا خلاف دیانت ہے۔

جواب :- شہادت القرآن ص ۲۸ میں ہے :-

چونکہ ہمارے سید و رسول صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں اور بعد آنحضرت کوئی نبی
نہیں آسکتا اس لئے اس شریعت میں نبی کے قائم مقام محدث رکھے گئے۔
اس عبارت سے مرزائی قادیانی نے منکرین ختم نبوت کی مذکورہ تفصیل کو ناقابل قبول
بنادیا، کاش کہ عقیدہ مندانِ مرزائیت اس قول کو اپنا لیتے۔

عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا عقیدہ ختم نبوت کے خلاف ہے کا جواب

(۱) منکرین کہتے ہیں کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے اگر یہ صحیح ہے
تو ختم نبوت کے عقیدے کا بطلان ظاہر ہے کیونکہ مسلمانوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے بعد ایک نبی کے آنے کو تسلیم کر لیا۔

(۲) اور اگر کہاجائے کہ وہ اُس دور میں مسلوب التبتوت ہوں گے تو یہ اُن کی توہین ہے جو
سراسر کفر ہے بہر حال مسلمان کسی بھی صورت اس عقیدے میں کامیاب نہیں ہو سکتے۔

جواب :- بلاشبہ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم التبتیین
ہیں بایں معنی کہ آپ کے بعد کوئی نیا نبی پیدا نہیں ہوگا نہ یہ کہ آپ سے پہلے والا نبی
بھی نہیں آئے گا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت تو پہلے سے ملی ہوئی ہے اب اُن
کا نازل ہو کر آپ کی شریعت کا تابع ہونا اور اسی شریعت کی نشر و اشاعت کرنا انکی رفعت نشان
اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید ہے نہ کہ اس سے اُن کی توہین لازم آتی ہے اور نہ

اُن کی کیونکہ کیا شان ہے اُس پیغمبر کی جس کی تائید گزشتہ نبی کریں اور کیا شان ہے اُس نبی کی جس کو تائید نبوت کے لئے خدا منتخب فرمائیں، واضح رہے کہ رفع عیسیٰ جیسا عیسیٰ اور نزول عیسیٰ کی مفصل بحث اسی حصے میں آگے آرہی ہے انتظار فرمائیے۔

جواب: رافسوس کہ منکرین ختم نبوت نہ تو کسی تفسیر کو دیکھتے ہیں اور نہ اقوال سلف کو، ہمارا دعویٰ ہے کہ اگر وہ لوگ تفسیروں کا مطالعہ کریں تو ان کا متنبی نزول عیسیٰ کو ختم نبوت کے مخالف سمجھتا اور نہ اُس کے اذنا ب، چنانچہ علامہ آلوسی نے اس شبہ کا جواب اپنی تفسیر روح المعانی ج ۱ ص ۱۱۱ میں دے دیا ہے، ملاحظہ کریں۔

ولا يقدح في ذلك ما اجتمعت عليه
الامة واشتهرت عليه الاخبار
ولعلها بلغت مبلغ التواتر المعنوي
ونطق به الكتاب على قول ووجب
الايمان به واكفر منكره كالفلسفة
من نزول عيسى عليه السلام
اخر الزمان لانه كان نبيا قبل
تحلي نبينا صلى الله عليه وسلم
بالنبوة في هذه النشأة -

ختم نبوت کے عقیدے کے مخالف وہ عقیدہ نہیں ہے جس پر امت کا اجماع ہو چکا ہے احادیث اس عقیدے پر شہرت بلکہ تواتر معنوی کو پہنچ چکی ہیں، قرآن کی تصریح موجود ہے اس پر ایمان لانا ضروری ہے اور اس کا منکر کافر ہے وہ عقیدہ ہے نزول عیسیٰ علیہ السلام کا آخر زمانہ میں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام حضور علیہ السلام کے زیور نبوت سے آراستہ ہونے سے پہلے نبی تھے۔

معلوم ہوا کہ آپ سے پہلے جو انبیاء علیہم السلام گذرے ہیں اُن کا تصدیق کے لئے نازل ہونا خلاف شریعت ہے اور نہ دین کے خلاف۔

جواب: یہ جواب تفسیر کشاف کے مصنف کی زبان سے سنئے فرماتے ہیں:-

فان قلت كيف كان اخرا لانبيا
وعيسى عليه السلام ينزل في
اخر الزمان قلت معنى كونه
اخرا لانبيا انه لا ينبأ احد بعده

پس اگر تو اعتراض کرے کہ حضور علیہ السلام آخری پیغمبر کس طرح ہو سکتے ہیں حالانکہ حالانکہ عیسیٰ علیہ السلام تو آخر زمانہ میں نازل ہوں گے (جواب) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

وعیسیٰ علیہ السلام متن
بقی قیامت۔

(تفسیر کشاف ج ۲ ص ۲۶۵)

آخری پیغمبر ہونے کا معنی یہ ہے کہ آپ کے
بعد کوئی نبی نہیں بنے گا اور عیسیٰ علیہ السلام
تو پہلے سے نبی ہیں۔

کاش کہ اُمتِ متنبیٰ زمانہ موجودہ اس عبارت کو غور سے پڑھتے اور اپنے ممنوعی
عقیدے سے توبہ کرتے۔

نوٹ: اس قسم کی عبارت زرقانی شرح مواہب ص ۲۶ ج ۵ بر حاشیہ تفسیر خازن
تفسیر مدارک ص ۳ ج ۳، اور بقول مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب
دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ، تفسیر محیط ص ۲۳ ج ۷، تفسیر البواسعود بر حاشیہ کبیر ص ۳۸ ج ۶ میں اس قسم کا
مضمون موجود ہے مگر افسوس کہ مرزائی گروہ اس سے مس نہیں ہوتا۔
جواب لکے: تریاق القلوب ص ۱۵ میں ہے:-

”ضرور ہوا کہ وہ شخص جس پر تمام کمال دورہ حقیقتِ آدمیت ختم ہو وہ
خاتم الاولاد ہو یعنی اس کی موت کے بعد کوئی کامل انسان کسی عورت کے پیٹ
سے نہ نکلے۔“

اب منکرینِ ختمِ نبوت اپنے متنبی کے کلام کو سامنے رکھ کر سوچیں کہ اگر خاتم الاولاد کا معنی
یہی ہے کہ اس کے بعد کوئی بچہ پیدا نہ ہو تو خاتم النبیین کا معنی بھی یہی ہوگا کہ آپ کے بعد
کوئی نبی پیدا نہ ہو۔ ماہر جواب بکرم فہو جوابنا۔

خاتم النبیین سے مراد شرعی انبیاء کا انقطاع ہے

اس دعوے کے اثبات کے لئے انبیین کے الف لام کے متعلق کہتے ہیں کہ الف لام
عہد کے لئے ہے اور اس سے معہود شرعی انبیاء نہیں۔ یعنی آپ کے بعد شرعی نبی تو نہیں
آسکتے البتہ غیر شرعی نبی آسکتے ہیں۔

تردید:- یہ دعویٰ ان کی جہالت پر دلیل ہے اس لئے کہ عہد خارجی کیلئے ضروری
ہے کہ معہود کا ذکر کلام سابق میں ہو حالانکہ آیت کا ماقبل اس سے بالکل خالی ہے۔

تردید: انبیاء کے الف لام کی طرف منکرین ختم نبوت کی توجہ تب ہوتی جبکہ انہوں نے خاتم النبیین کا معنی ختم کرنے والا تسلیم کر لیا اور ادھر ادھر کی دوزخ قیاس تاویل سے ناکام ہو گئے۔

تردید: کیا ہے کوئی پروانہ مراثیت جو اپنے اس استنباط و استخراج پر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے تائیدی تصریح دکھائے۔

تردید: منکرین کا مقصد الف لام للعہد سے یہ ہے کہ انبیاء دو قسم ہیں تشریفی اور غیر تشریفی، پس حضور علیہ السلام بعض انبیاء تشریفی کے خاتم ہیں، حالانکہ یہ سراسر غلط ہے اگر وہ صحت کے قائل ہیں تو حسب ذیل اعتراضات کا جواب دیں:-

اعتراض ۱: ازاہل سنت: کلیات ص ۵۶۳ ابوالبقا میں ہے:-

لام التعریف سواء دخلت علی الفردا و علی الجمع تفید الاستغراق الاذا کان معہوداً۔	لام تعریف کا برابر ہے کہ فرد پر داخل ہو یا جمع پر ہو فائدہ استغراق کا دیتا ہے مگر جبکہ معہود ہو۔
--	--

عہد خارجی اور فہمی کے لئے جب نہ بن سکا تو آپ کو استغراق سے کیوں انکار ہے
وجہ بیان کیجئے۔

اعتراض ۲: کشف الاسرار ج ۲۲ میں علامہ نسفی نے تصریح کی ہے کہ:-
ان دخلت علی الجمع فللعہدان
کان والا فللعوم۔

اگر لام جمع پر داخل ہو تو عہد کے لئے ہوگا اگر
عہد کا بن سکے ورنہ عموم کے لئے ہوگا۔

جواب ملے تو پتہ چلے۔

اعتراض ۳: رضی ص ۲۱ ج ۲ میں ہے:-

فاذا لم یکن للبعضیۃ لعدم دلیلھا وهوالتنویں وجب کونہ للکل۔	پس جب دلیل کے نہ ہونے کی وجہ سے بعضیت کے لئے نہ رہا تو کل کے لئے ہوگا۔
--	---

اب منکرین ختم نبوت یا تو تسلیم کریں یا اس کے مقابلے کی کوئی نحوی عبارت پیش کریں۔
اعتراض ۴: قرآن مجید میں ہے:-

وإذا أخذ الله ميثاق النبيين -

اور جبکہ خدا تعالیٰ نے سب نبیوں سے وعدہ لیا تھا

بتائیے کہ یہاں تمام نبیوں سے وعدہ لیا گیا یا بعض سے، سوچ کر جواب دینا ہوگا۔

والمؤمنين

لیکن نیکی یہ ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ کو ماننے اور قیامت کے دن کو ماننے اور ملائکہ، کتابوں اور تمام نبیوں کو مانے۔

والیوم الآخر والملائكة والكتب

والنبيين -

مذکورہ آیت میں الف لام ملائکہ، کتب انبیئین پر داخل ہے بر تقدیر تسلیم تحقیق منکرین لازم آئے گا کہ بعض فرشتوں پر ایمان ضروری ہو اور بعض پر نہ ہو، کتاب کے بعض حقے قابل تسلیم ہوں اور بعض نہ ہوں، بعض نبیوں پر ایمان لانا فرض ہو اور بعض پر نہ ہو کیا یہی معیار علمیت ہے۔ الیس منکم رجل رشید -

قاضی نذیر پرچل جامعہ احمدیہ ربوہ کی جہالت

قاضی صاحب شان خاتم النبیین صفحہ ۳۲ میں رقمطراز ہیں:-

”خاتم النبیین کا لام تعریف حضرت امام علی قاری اور دیگر بزرگان ملت کے معنوں کے لحاظ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخری شارح اور آخری مستقل نبی ہیں بلکہ تمام غیر احمدی علماء کے عقیدہ کے لحاظ سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد کے قائل ہیں صرف عہد خارجی یا استفراق عرفی کا ہی مراد ہو سکتا ہے یہ لام تعریف یقتلون النبیین کی طرح ہے۔“

جہالت - ملا علی قاری کی عبارتوں کا سہارا لینا بھی نذیر صاحب کی جہالت پر بین دلیل ہے اس لئے کہ ملا علی قاری نے شرح فقہ اکبر ص ۳۰۲ میں اعلان فرمایا ہے ودعوى النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم اور ہمارے نبی کے بعد دعویٰ نبوت کفر بالاجماع - کفر ہے بالاجماع -

کیا نذیر صاحب ملا علی قاری کے اس فتوے کے پیش نظر مرزائی قادیان کی تکفیر

اعلان کریں گے۔

جہالت ۲۔ ملا علی قاری صاحب کا مسلک قاضی نذیر کے نزدیک یہ قرار پایا ہے

کہ ملا علی قاری صاحب حضور علیہ السلام کو آخری شارع نبی مانتے ہیں، سو اگر اب کوئی انسان غیر شرعی نبوت کا دعویٰ کرے تو اسے وہ جائز سمجھتے ہیں، حالانکہ ملا علی قاری صاحب ہرم کے نبی کو حضور کے بعد ناجائز سمجھتے ہیں چنانچہ ملا علی قاری صاحب شرح شمائل میں فرماتے ہیں۔

اضافت مہر کی نبوت کی طرف اس لئے ہے کہ
آپ کے ساتھ بیت النبوة ختم کر دیا گیا ہے حتیٰ کہ
آپ کے بعد کوئی داخل نہ ہو سکے۔

واضافته الى النبوة لانه ختم
به بيت النبوة حتى لا يدخل
بعده احد.

جہالت ۳۔ الف لام عہد خارجی کو قاضی صاحب کا ترجیح دینا بھی ان کی

بے علمی کی دلیل ہے کیونکہ علامہ تفتازانی نے فرمایا ہے کہ۔

یہ بسبب اس کے ذکر کے صراحتہ
یا کنایہ۔

ذلك لتقدم ذكره صريحاً
او كنايةً - (مختصر المعانی ص ۹۷)

اور ظاہر ہے کہ التبتیین سے پہلے شرعی انبیاء کا ذکر موجود نہیں جو کہ الف لام عہد خارجی کے لئے قرینہ بن سکے، اگر قاضی صاحب میں ہمت ہے تو اس سے ماقبل والی آیت میں ذکر انبیاء ثابت کریں۔

جہالت ۴۔ یقتلون التبتیین پر خاتم التبتیین کے الف لام کو قیاس کرنا

بھی ان کی ناواقفیت پر وال ہے کیونکہ اس سے پہلے ففریقاً کذبتم و ففریقاً تقتلون۔ موجود ہے اور آیت ختم نبوت سے پہلے اس طرح مذکور نہیں ہے پس ان حالات میں ملا علی قاری اور باقی علماء کا ذکر ان کی فریب کاری پر وال ہے۔

جہالت ۵۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ذکر کر کے قاضی نذیر صاحب کلمہ

بھی لکھے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ملا علی قاری کو بھی اپنے تخیل کا مؤید ثابت کر رہے ہیں، حالانکہ شرح فقہ اکبر ص ۹۲ میں ان کی تصریح موجود ہے۔

جس طرح نمک پانی میں حل ہو جاتا ہے اسی طرح نزول عیسیٰ من السماء کے وقت وہاں بے بس ہو جائے گا۔

إِنَّهُ يَنْزِلُ فِي الْمَاءِ عِنْدَ
نَزُولِ عِيسَى مِنَ السَّمَاءِ۔

خدا جانے اب قاضی نذیر صاحب کے دل پر کیا گزرے گی۔

جہالت ۱:۔ شانِ خاتم النبیین ص ۲۲۵ میں لکھتے ہیں "وہاں ہمارے عقیدہ کے لحاظ سے لام تعریف استغراق حقیقی کا ہو گا کیونکہ خاتم النبیین کے حقیقی معنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کے کمالات کے جامع ہیں اور آپ کی تاثیر اور افاضہ سے ہی تمام انبیاء مقام نبوت پانے والے ہیں۔"

اللہ تعالیٰ کی قدرت قاضی نذیر صاحب اس قدر باطل پرستی اور فریب دہی میں کمال حاصل کر چکے ہیں کہ غلط بیانی دروغ گوئی اور تحریف سے ذرا بھر بھی نہیں گھبراتے اور پوری جرأت سے قرآن کا غلط معنی اور مفہوم بیان کرتے ہیں، میرا چیلنج ہے کہ نذیر صاحب خاتم النبیین کا معنی لغت کی کسی کتاب یا تفسیروں میں سے کسی تفسیر سے جامع کمالات انبیاء اور ان کے افاضہ سے انبیاء بننے کا معنی دکھادیں تو منہ مانگا انعام لیں، ربوہ میں کھڑے ہو کر جہالت پر علم کا لبادہ ڈال کر مقالے پڑھنا آسان ہے لیکن علمی میدان میں چلے نکلنا مشکل ہے۔

اظہار حقیقت

حقیقت تو یہ ہے کہ مرزائی لوگ مسلمانوں کے دلائل کے سامنے بالکل گھبرا چکے ہیں اس لئے قاضی صاحب لکھتے ہیں۔

جہالت ۲: صفحہ نمبر ۲۲ اگر یہ لوگ تمام نبیوں کو ختم کرنے والے معنوں کے ساتھ استغراق حقیقی قرار دیں تو ان کے اپنے عقیدے میں تضاد پیدا ہو جائے گا کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آنا تسلیم کرتے ہیں، پس اس طرح سارے نبی تو ختم نہ ہوئے کیونکہ پورے طور پر سب نبیوں کو ختم کرنے کا تقاضا تو

یہ ہوگا کہ پہلوں میں سے نہ کسی نبی کی شریعت کا فیض و اثر باقی نہ ان کی نبوت کا اثر باقی ہو اور نہ ان کا زمانہ حیات و نبوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باقی ہو۔

خدا جانے کہ نذیر صاحب کس کالج کی پیداوار ہیں، اگر انسان میں عقل نہ ہو اور علمیت سے کورا ہو تو خواہ مخواہ علمی تحقیقات ہیں و خل و دینا ٹھیک نہیں، ہم بارہا یہ ثابت کر چکے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کا نزول برائے ادعائے نبوت نہیں ہوگا اور نہ ان کی شریعت جاری و ساری ہوگی، وہ تو صرف تائید اور اشاعتِ دینِ محمدی کی خاطر آئیں گے تضاد تو تب ہوگا کہ اگر وہ پہلے سے نبی نہ ہوں اب وہ پیدا ہوں یا نازل ہونے کے بعد نئی نبوت کا دعویٰ کوں، اپنی امت بنائیں اور اپنے صحابہ تجویز کریں جیسا کہ جناب کے متنبی صاحب نے کیا، اور اگر یہ سب چیزیں منقود ہوں تو پھر تضاد کا تصور کوئی کم فہم تو کر سکتا ہے لیکن صاحب عقل و بصیرت نہیں کر سکتا۔

نذیر صاحب سے ایک سوال

آپ یہ بتائیں کہ آپ نے نہ زمانہ حیاتِ نبوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باقی ہو، کی شرط کس تحقیق کے پیش نظر لگائی ہے کیا آپ حضور علیہ السلام سے لے کر اس دور کے مسلمانوں تک ثابت کر سکتے ہیں کہ کسی نے یہ شرط ذکر کی ہو اگر ہے تو ثابت کیجئے ورنہ دعویٰ باطل، حقیقت یہ ہے کہ اس دور کے متنبی اور اس کے گروہ کے علاوہ مسلمانوں میں جس قدر علماء گزرے ہیں خواہ وہ صحابہ ہوں یا تابعین ہوں یا ائمہ مجتہدین، سب کے سب ہماری طرح ختمِ نبوت کے بھی قائل ہیں اور حیات و نزولِ مسیح کے بھی، آج تک کسی نے نہ تضاد سمجھا نہ تعارض، لیکن صرف نذیر صاحب ہیں کہ ان کو مرزائی قادیان کے پیش نظر تضاد و تعارض نظر آ رہا ہے تاکہ مرزائی قادیان کے لئے سیٹ متعین کی جاسکے، مگر بصدِ تاسف کہنا پڑتا ہے کہ اس قسم کی سیٹ کسی کے لئے بھی فارغ نہیں ہو سکتی کیونکہ جس نبوت کے وہ قائل ہیں اور جس نبوت کا نقشہ ان کے ذہن میں ہے وہ انشاء اللہ نذیر صاحب بھی ملاحظہ فرمائیں گے اور باقی ناظرین بھی اور اگر متنبی بننے کے لئے مرزا صاحب نے ساری جدوجہد کی ہوئی تو بھی کوئی بات تھی

لیکن انہوں نے تو جہاں مسلمانوں کے لئے نبی بننے کی کوشش کی وہاں ہندوں کیلئے کرشن جی بہا
بنے۔ (بحوالہ لیکچر سیالکوٹ ص ۲۳، البشری ص ۵۶ ج ۱) آریہ کے لئے آریوں کے بادشاہ بنے۔
(بحوالہ البشری ص ۵۶ ج ۱) سکھوں کے لئے جے سنگھ بہادر بنے۔ (بحوالہ البشری ص ۱۱۸ ج ۲) عیسائیوں
کے لئے مسیح زمان بنے اور یہودیوں کے لئے کلیم خدا بنے اور مسلمانوں کے لئے محمد و احمد بنے
چنانچہ لکھتے ہیں ۵

منم مسیح و زمان و منم کلیم خدا
منم محمد و احمد کہ مجتبیٰ باشد {بحوالہ تریاق القلوب ص ۵}

مرزائی قادیان اور قاضی نذیر

مرزا جی کے استدلالات کی حقیقت

حقیقت میں ختم نبوت کے مفہوم کو عام کر کے افاضہ نبوت مراد لینا اور پھر اس سے مرزائی قادیان
کی نبوت باطلہ کا استنباط و استخراج کرنا یہ صرف نذیر صاحب کی جہالت کے کرشمے نہیں بلکہ
مرزا صاحب تک سارے کا سارا وہی تباہ ہے، نذیر صاحب اگر تحریف سے نہیں ہچکچاتے
تو ان کے بڑے میاں (مرزا قادیان) دروغگوئی اور غلط بیانی سے کیوں ہچکچائیں، چنانچہ
الاستفناء ضمیمہ حقیقتہ الوحی ص ۶۴ میں لکھتے ہیں:-

میں حضور علیہ السلام کی زبان پر نبی نام رکھا
گیا ہوں اور یہ میری ظلی نبوت اتساع
کی بدولت ہے۔

اتى سقىت نبيا على لسان خير
البرية وذلك ظلى من بركات
المتابعة۔

ہے کوئی جو اپنے متنبی کو ہماری زور سے بچا سکے اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے
ارشادات عالیہ صحاح تو صحاح فقط ضعیف حدیثوں میں سے ایک ایسی حدیث مشتمل
برند کرۂ نبوت مرزا غلام احمد قادیانی نام اور صفت نبوت کے ساتھ دکھائے تو منہ مانگا انکار ہے۔
فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا قَاتِلُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا
النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ

مرزا صاحب زینہ ترقی پید

پہلے تو حضور علیہ السلام کی طرف اپنی نبوت کو منسوب کرتے تھے اب لگے ہیں خدا تعالیٰ کی طرف اپنے کو منسوب کرنے و تحریر بانی سلسلہ احمدیہ مندرجہ شان خاتم النبیین بحوالہ اخبار عام ۱۹۰۶ء جس حالت میں خدا میرا نام نبی رکھتا ہے تو میں کیونکر اس سے انکار کر سکتا ہوں اس پر قائم ہوں اس وقت تک جو اس دنیا سے گزر جاؤں۔

مرزا صاحب کے ہوا خواہوں سے خطا

مرزا صاحب کے حواریین بتائیں کہ خدا تعالیٰ ان سے دنیا میں روبرو باتیں فرمایا کرتے تھے یا خواب میں، علی سبیل الاول قرآنی آیات کے خلاف ہے اور علی التقدير الثاني ہر خواب تعبیر کا محتاج ہوتا ہے بالخصوص غلط گو اور کاذب انسان کا خواب تو قطعاً ناقابل قبول ہوتا ہے اور مرزا صاحب کی صدق گوئی کی حقیقت سے تو ہر شخص واقف ہے کہ موصوف کی اکثر پیشگوئیاں غلط ثابت ہوئیں۔

- (۱) آئینہ کمالات میں محمدی بیگم سے نکاح کی ترغیب دی گئی تو ناکام رہے۔ ص ۲۶۹
- (۲) آئینہ کمالات میں محمدی بیگم سے نکاح کی بشارت دی گئی مگر پوری نہ آئی۔ ص ۲۰۸
- (۳) تبلیغ رسالت ج ۱ ص ۱۱۸ میں قہر خداوندی کے نزول کی خبر پہنچائی گئی کہ اگر محمدی بیگم کا نکاح ہو گیا تو اس کا خاوند اڑھائی سال کے اندر فوت ہو جائے گا مگر ہوا یہ کہ مرزا صاحب فوت ہو گئے نہ تو محمدی بیگم نکاح میں آئی اور نہ محمدی بیگم کا خاوند ہلاک ہوا۔

مرزا صاحب کا دوسرا جھوٹ

مواہب الرحمن ص ۱۳۹ میں مرزا صاحب کی پیش گوئی درج ہے جو کہ جنوری ۱۹۰۳ء میں کی گئی جب کہ مرزا صاحب کی بیوی حاملہ تھی۔

الحمد لله الذي وهب لي على الكبر | شكره اس الله تعالى كما جس نے مجھے

اربعۃ من النبیین و بشرفی بخامس | چار بیٹے دیئے اور پانچویں کی خوشخبری دی۔
مگر ہوا یہ کہ پیشینگوئی غلط نکل اور لڑکی پیدا ہوئی۔

مرزا صاحب کی بیوی سالہ ۱۹۰۴ء میں حاملہ ہوئی ہے تو فوراً الہام گھڑ لیتے ہیں شروع و نکلے
مگر خدا کا کرنا ایسا ہوا کہ اسی حمل سے لڑکی پیدا ہوئی اور مرزا صاحب کی تمنّا خاک میں مل گئی۔
مرزا صاحب کی مزید غلط بیابیاں (کتاب کذب بات مرزا) میں ملاحظہ فرمائیے انشاء اللہ
سچے اور جھوٹے نبی کے درمیان فرق واضح طور پر سامنے آجائے گا ویسے مراقی شخص کی غیر بھی
قابل قبول نہیں چہ جائیکہ اُس کے قول پر اعتبار کر کے اُسے نبی وقت تسلیم کیا جائے
منقول از محمدیہ پاکٹ بک ص ۱۹۱ از ڈاکٹر شاہنواز مرزائی رسالہ ریونیو اگست ۱۹۸۴ء
پر راقم ہیں۔

ایک مدعی الہام کے متعلق اگر یہ ثابت ہو جائے کہ اس کو ہٹیرا، مایخولیا یا مرگی کا مرض تھا
تو اس کے دعویٰ کی تردید کے لئے کسی اور ضرب کی ضرورت نہیں رہتی کیونکہ یہ ایک ایسی چوٹ
ہے جو کہ اس کی صداقت کی عمارت کو نیچ و بن سے اکھیر پڑتی ہے، رہا مرزا صاحب کا اس قسم
کی امراض میں مبتلا ہونا اُس کے لئے ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) سیرۃ المہدی ج ۱ ص ۳۱ (۲) تشہید الافہام جون ۱۹۷۶ء ص ۱۸۵ احمدیہ پاکٹ بک ص ۱۹۱
بہر حال مسئلہ واضح ہو گیا کہ مرزا صاحب کے اپنے متعلق نبوت کا تخیل ظنیات پر
مبنی ہے اور یہ ظنی بھی ایسا ظنی ہے جس کا صدور غیر صادق اور مراقی انسان سے ہوا ہے جو کہ
پڑھی لکھی دنیا میں قطعاً قابل قبول نہیں ہے۔

ظل اور بروز کے پردے میں ایک اور دھوکا

جب مرزا صاحب اپنی تائید میں نہ قرآن دکھاسکے اور نہ حدیث، تو اب لگے ظل و بروز
کا روپ دھارنے، چنانچہ کشتی نوح ص ۱۱ میں ظل و بروز پر زور دیا ہے اور ایک غلطی کا ازالہ
کے حاشے میں فنا فی الرسول ہونے پر اور نزول المسیح ص ۱۱ میں اپنے کو ائینہ بنا کر شکل مہدی
کا انعکاس ثابت کر کے اپنی باطل نبوت ٹھونسنی چاہی ہے مگر پاسبانان مسئلہ ختم نبوت غافل نہیں ہیں

اس لئے کہ اولاً تو یہ بھی ناقابل قبول ہے کہ مرزا صاحب اطاعت کر کے اس قدر ناثبت فی الرسول کے مقام کو حاصل کر چکے ہیں کہ اب وہ نبی کے نام سے موسوم ہونے لگے اس لئے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف جمیلہ اور مرزا صاحب کے اوصاف کے درمیان جو مناسبت ہے وہ دنیا سے مخفی نہیں ہے اُن میں سے نمونے کے طور پر بعض چیزیں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خدا تعالیٰ کو سچا کہا، مرزا صاحب نے ص ۱۴۵ ضمیمہ نصرة الحق میں خدا تعالیٰ کے متعلق کہا کہ کیا (خدا کی) زبان پر کوئی مرض لاحق ہو گئی ہو یقیناً گستاخی کے مترادف ہے۔

(۲) حضور علیہ السلام نے علماء کو وارث الانبیاء فرمایا مگر مرزا جی نے تتمہ حقیقتہ الوحی ص ۲۳ میں مولانا شفاء اللہ کو ابو جہل کہا، اور حاشیہ ضمیمہ ص ۱۲۵ انجام آئیم میں کتے اور مردار خوار کہا، ضیاء الحق ص ۱۵۱، التوارک الاسلام ص ۱۵۱ میں مولانا سعد اللہ مرحوم کو ہندو زادہ کہا، نزول المسیح میں پیر مہر علی شاہ صاحب کو بے حیا کہا ص ۱۵۱ میں سرزمین گولڑہ پر لعنت بھیجی۔

(۳) حضور علیہ السلام کا طریق کاریہ تھا کہ دشمنوں کے لئے دعائیں فرماتے تھے لیکن مرزا صاحب نے قدم قدم پر اپنے مخالفوں پر لعنت کے مینہ برسائے ہیں۔

(۴) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حج کیا مرزا صاحب نے حج نہیں کیا۔

(۵) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہجرت کی مرزا جی نے ہجرت نہیں کی۔

(۶) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود جہاد تلوار کے ساتھ کیا مرزا جی تردیدیں کرتے رہے وغیرہ وغیرہ۔

(۷) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق قرآن گواہ ہے کہ آپ صاحب عقل سلیم تھے وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ لیکن مرزا صاحب مراق، مایخولیا کی مرض میں مبتلا تھے، ظاہر ہے کہ مراقی شخص صاحب عقل تام نہیں بن سکتا، مرزا صاحب کے مراقی ہونے کے لئے ملاحظہ فرمائیے، احمدیہ پاکٹ بک ص ۱۲۹، سیرۃ المہدی ص ۱۲۱، یونج ۲۶ نمبرہ۔

(۸) حضور علیہ السلام نے جمیع انبیاء علیہم السلام کے نام نہایت عزت سے لئے اور ان کی پاکبازیوں کو دنیا کے سامنے بیان کیا مگر مرزا صاحب نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

متعلق اس قدر ناپاک الفاظ استعمال کئے ہیں کہ بکھتے ہوئے قلم ڈگمگانے لگتا ہے۔

(۱) آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے تین دادیاں اور نانیاں آپ کی زناکار اور کسی عورتیں تھیں جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔ ضمیمہ انجام آتم و نوالہ قرآن ص ۱۷۱ تبلیہ :- مرزا ابو خدا کے قہر سے ڈرو کیا اس انسان کو ظل نبی مانتے ہو جس کا عقیدہ پیغمبر کے حق میں بھی صحیح نہیں ہے۔

(۲) مسیح کا چال چلن کیا تھا ایک کھاؤ بیٹو، شرابی، نہ زائد نہ عابد نہ حق کا پرستار، متکبر، خود بین، خدائی کا دعویٰ کرنے والا (مکتوبات احمدیہ جلد ۳ ص ۲۱ تا ۲۲)

(۳) ہائے کس کے آگے یہ نام لے کر جائیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تین پیشین گوئیاں صاف طور پر جھوٹی نکلیں۔ (اعجاز احمدی ص ۱۴)

ثانیاً یہ کہ فنا فی الرسول کا معنی رسول بن جانا نہیں ہے بلکہ اوصاف نبوت میں فنا ہو جانا ہے اوصاف کا حال تو آپ نے دیکھ لیا رہی فنا ئیت اس کا اندازہ بھی آپ خود کر لیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت میں ماشاء اللہ متبعین، مطیعین، متقیین کی کمی نہیں ہے، ظاہر ہے کہ آج تک نہ تو کسی صحابی نے ایسا دعویٰ کیا اور نہ کسی امام نے، مجددین آتے تو رہے مگر مبتنی ہونے کا دعویٰ کسی سے ہی نہ ہو سکا صرف مرزا جی ہیں کہ ترقی کرتے کرتے نبوت کے مدعی بن بیٹھے۔

سستی نبوت

ہم نے آج تک جو کچھ پڑھا اور جو ہمیں پڑھایا گیا ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر خود بھی پاک ہوتے ہیں اور ان کا خاندان بھی پاک ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں وارد ہے :-

تلك حجتنا ابراهيم علي قومه
نرفع درجات من نشاء ان ربك
حكيمٌ عليمٌ ووهبنا له اسحق
ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا
به هاديا
یہ ہماری حجت ہے جو کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو اس کی قوم پر دی تھی ہم بلند کرتے ہیں درجے جس کے چاہتے ہیں بیشک تیرا رب بڑا حکمت والا ہے جاننے والا، ہم نے نوحا کو بھی

من قبل ومن ذریتہ و داود و
 سلیمان و ایوب و یوسف و
 موسیٰ و ہارون و یحییٰ و الیاس
 کلٌّ من الصّالحین ۸۴
 و ایسع و یونس و لوطاً و علّٰ
 فضلنا علی العالمین ۸۵
 ابائہم و ذریتہم و اخوانہم
 و اجتبنائہم و ہدیناہم الی
 صراط المستقیم - ۸۶

اسحق اور یعقوب سب کو ہم نے ہدایت کی اور
 نوح علیہ السلام کو پہلے سے ہدایت اور ان کی
 اولاد سے اور داود اور سلیمان اور ایوب
 اور یوسف اور موسیٰ اور ہارون اور یحییٰ
 اور الیاس سب کے سب نیک تھے اور
 اسمعیل اور ایسع اور یونس اور لوط اور
 سب کو عالمین پر فضیلت دی تھی اور ان کے
 باپ دادوں سے اور ان کی اولاد اور ان
 کے بھائی ان کو ہم نے چن لیا اور ہدایت
 کی ہم نے سیدھے راستے کی۔

لیکن مرزا صاحب جس قسم کے نبی دنیا میں لانا چاہتے ہیں اور جس قسم کی نبوت کے حصول و
 وصول کے قائل ہیں اُسے آپ ان ہی کی زبان سے ملاحظہ فرمائیے :-

مثلاً ایک شخص جو قوم کا چوہڑہ یعنی بھنگی ہے اور ایک گاؤں کے شریف مسلمانوں کی
 تیس چالیس سال یہ خدمت کرتا ہے کہ وہ دو وقت اُن کے گھروں کی گندی نالیوں کو صاف کرنے
 آتا ہے اور اُن کے پانخانوں کی نجاست اٹھاتا ہے اور ایک دو دفعہ چوری میں بھی پکڑا
 گیا ہے اور چند دفعہ زنا میں بھی گرفتار ہوا اُس کی رسوائی ہو چکی ہے اور چند سال جیل خانہ
 میں قید بھی رہ چکا ہے اور چند دفعہ ایسے بُرے کاموں پر گاؤں کے مبرداروں نے اُس
 کو بھوتے بھی مارے ہیں اور اُس کی ماں اور دادیاں اور نانیاں ہمیشہ سے ایسے ہی نجس کام
 میں مشغول رہی ہیں اور سب مُردار کھاتے اور گواہ اٹھاتے ہیں، اب خدا تعالیٰ کی قدرت پر
 خیال کر کے ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کا ایسا فضل اُس پر ہو کہ وہ رسول اور نبی بھی بن جائے
 اور اسی گاؤں کے شریف لوگوں کی طرف دعوت کا پیغام لے کر آوے اور کہے کہ جو
 شخص تم میں سے میری اطاعت نہیں کرے گا خدا اُسے جہنم میں ڈالے گا۔

تربیاق القلوب مصنفہ مرزا قادیانی صفحہ ۱۳۳

نموٹ :- مرزا صاحب نے اپنے عقیدے کی وضاحت کرنے کے بعد اگرچہ بعد میں ہاتھ پیر بہت مارے ہیں، لیکن مرزا صاحب کے معتقدین سے ہم اتنا تو بوجھنے کے مجاز ضرور ہیں کہ ذرا فرمائیے تو یہی کہ مرزا صاحب نے یہ بیان دے کر کس کے لئے اس قسم کی نبوت کی سیٹ بنانے کی کوشش کی ہے۔

ہمیں معلوم ہے کہ مرزا صاحب کے پاس اپنی باطل نبوت کے لئے بجز چند ایک پیشینگوئیوں کے کوئی دلیل نہیں ہے، اور ان پیشینگوئیوں میں جس داؤ بیج سے کام لیا ہے وہ بھی کسی سے مخفی نہیں ہے اب مزاجی کے علاوہ ان کے متبعین نے اجراء نبوت پر جو دلائل پیش کئے ہیں ان کے جوابات ملاحظہ فرمائیے :-

منکرین ختم نبوت کے اجراء نبوت پر دلائل

بطور شہادت اودان کی تردید

<p>پہلی دلیل :- یٰبٰنٰی اٰدَمَ اٰمّا یا تینکم رسل منکم یفصّون علیکم ایاتی 35</p>	<p>اے اولادِ آدم اگر آئیں تمہارے پاس تم میں سے پیغمبر بیان کریے میری آئیں۔</p>
--	--

معلوم ہوا کہ رسولوں نے قیامت تک آتے رہنا ہے اور یہی دلیل ہے اجراء نبوت کی، پس جب نبیوں کا حضور علیہ السلام کے بعد آنا جائز رہا تو مرزا صاحب کو بھی نبی تسلیم کیا جاسکتا ہے۔

جواب :- یہ استدلال سراسر مضحکہ خیز اور باطل ہے کیونکہ اس آیت سے پہلے تین مرتبہ یا بنی آدم ذکر کیا گیا ہے، ان سب فقروں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے عہد میں خدا تعالیٰ نے اولادِ آدم کو اپنے انبیاء کے آنے کی خبر دی تھی اور ان کے ماننے پر تاکید کی تھی جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر تمہارے پاس پیغمبر آتے رہیں تو ماننے میں، چنانچہ قرآن مجید میں برابر عہد سابق کے انبیاء کے متعلق جمع کے صیغے سے ذکر ہوتا رہا پس جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائے تو انہوں نے تصریح

فرمادی کہ۔

مبشر رسول یاتی من بعدی
اسمہ احمد

نوشخبری دینے والا ایک رسول کی جو میرے بعد
آئے گا جس کا معرشی نام احمد ہوگا۔

معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ایک رسول نے آنا تھا جس کا نام احمد ہے
اب ہم نے جب قرآن کا مطالعہ کیا تو رسول اللہ کے لقب سے صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی ذات انور کو ملقب پایا اور انہیں کے متعلق خدا تعالیٰ نے مسلمانوں پر اپنا احسان جتایا۔

(۱) لقد من اللہ علی المرسلین اذ

بعث فیہم رسولاً من انفسہم

(۲) هو الذی ارسل رسوله بالہدی

ودین الحق

(۳) محمد رسول اللہ والذین

معہ اشتد علی الکفار

بلاشبہ خدا تعالیٰ نے ایمانداروں پر احسان فرمایا
جبکہ ان میں سے ایک رسول کو بھیج دیا۔
اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے جس نے اپنے رسول کو
ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیج دیا۔

حضرت محمد مصطفیٰ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں
اور جو لوگ حضرت کے ساتھ ہیں کافروں پر
بہت زیادہ سخت ہیں۔

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق خدا تعالیٰ نے صرف رسول ہونے کی تصریح
فرمائی بلکہ رسالت کے ساتھ ختم نبوت کا مسئلہ بھی صراحتہ ذکر کر دیا تاکہ اس مسئلے میں کسی کو
شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے چنانچہ فرمایا۔

ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین۔ اور لیکن اللہ تعالیٰ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں۔

پس منکر و ختم نبوت کا معاملہ موم کو کس طرح پگھلے گیا۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

رہا یہ شبہ کہ یا تینکھ مضارع کا صیغہ ہے جو کہ استمرار پر دلالت کرتا ہے یعنی اس سے
معلوم ہوا کہ ہمیشہ تک کے لئے رسول آتے رہیں گے، یہ غلط ہے کیونکہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے
اگر مضارع کے صیغے کے اطلاق کے بعد اس فعل کا ظہور چند مرتبہ ہو جائے تو مضارع کا مقتضی

پورا ہو جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے اُس حکم جو کہ بوقتِ آدم کیا گیا تھا کے بعد جسے زمانہ نبوی میں نقل کیا گیا ہے متعدد مرتبہ انبیاء علیہم السلام کے مبعوث ہو جانے سے لیا یتینکم کا مقتضی پورا ہو گیا یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ قیامت تک سلسلہ نبوت جاری رہے جیسے قرآن مجید میں وارد ہے۔

اَنَا اَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى
وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ ۝۱۷۱

بے شک ہم نے توریت نازل کی ہے جس میں ہدایت اور نور ہے حکم کرتے رہیں گے اس کے ساتھ اپنا۔

ظاہر ہے کہ توریت کا حکم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت ختم ہو گیا اور تا قیامت نہ تو توریت کا حکم باقی رہا اور نہ انبیاء علیہم السلام نے اُس پر عملی طور پر حکم جاری رکھا۔

دوسری دلیل اور اسکے جوابات

وَمَا ارْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝۱۷۲

اور نہیں بھیجا ہم نے آپ کو مگر تمام جہانوں کے لئے رحمت۔

جب نبوت ٹھہری رحمت تو اس رحمت سے حضور علیہ السلام کے بعد کے لوگوں کو کیوں محروم رکھا جائے۔

جواب: - آیت مذکورہ سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور کا وجود عالمین کے لئے رحمت ہے اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع میں پیغمبر بنتے رہیں گے، ایسی پیغمبر سازی کے لئے یہ مفہوم پیدا کرنا یقیناً معنوی تحریف ہے۔

جواب: - بر تقدیرِ تسلیم جب سب عالمین کے لئے رحمت ٹھہرے اور یہی نبوت سازی کی دلیل رہی تو بعض کو نبوت کی رحمت سے سرفراز کرنا اور بعض کو نہ کرنا خلافِ عقل ہے۔

جواب:

مال و دولت یقیناً رحمت ہے حالانکہ نہ صرف امت کے بہت سے افراد بلکہ انبیاء نے بھی غربت میں زندگیاں بسر فرمائیں کیا اس حالت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام رحمۃ العالمین نہ رہے؟

چھبست یاران طریقت بعد ازیں تدبیر

جواب:

منکرین ختم نبوت اپنے متنبی کے متعلق یہ اعلان کرتے ہیں کہ وہ غیر شرعی نبی تھے حالانکہ اگر رحمت سے استدلال کرے تو شرعی سے انکار کیوں اور غیر شرعی کا اقرار کیوں جبکہ نبوت شرعی ہی رحمت ہے۔

جواب:

اور اگر آیت کا معنی یوں کیا جائے کہ:۔
”بلاشبہ ہم نے آپ کو بھیجا ہے رحمت جہان کے لئے یعنی جب ہم کو جہان پر رحمت منظور ہوئی بھیج دیا۔۔۔۔۔ پس اس طریقے سے منکرین کا مطلب بھی ثابت نہ ہوا اور مفہوم بھی واقعہ کے مطابق رہا۔

تیسری دلیل اور اس کے جوابات

اهدنا الصراط المستقیم | رہنمائی فرمائیے ہمیں سیدھے رستے کی۔

اس آیت میں صراط مستقیم پر چلنے کی ہدایت کی گئی ہے اور صراط مستقیم ان لوگوں کا راستہ ہے جن پر خدا تعالیٰ نے انعام کیا ہے اور منعم علیہم ہیں سے سب سے پہلا درجہ انبیاء کا ہے سو معلوم ہوا کہ ان کے راستے پر چلنے والا نبی بھی بن سکتا ہے۔

جواب:

یہ سراسر تحریف ہے اور آیت کے حقیقی مفہوم سے انحراف ہے اس آیت میں تو سب کو یہ دُعا کرنے کی تلقین کی گئی ہے کہ ہمیں ان کے راستے پر چلانیہ کہ ان کی طرح نبی بنا۔

جواب:

نیز آیت میں طلبِ نعمت پر تحریر نہیں ہے بلکہ منعم علیہم کی اقتداء سے حکم دیا ہے۔

جواب:

نبوت وہی ہوتی ہے اور جو دعاؤں سے ملے وہ کسی، پس

استدلال ہی سرے سے غلط ہے۔

جواب ۱: اگر دُعَاء والتجانبِ اِطاعت واتباع سے درجہ نبوت حاصل ہوتا تو اس لحاظ سے زیادہ اِحق بالنبوة صحابہ کرام تھے حالانکہ اُن میں سے کسی ایک نے بھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔

جواب ۲: جس طرح اس آیت میں راہِ حق پر چلنے کے لئے دُعَا کی گئی ہے اسی طرح قرآن پاک میں دوسرے مقام پر فرمایا گیا ہے۔

اِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيْمًا | بلاشبہ یہ میرا سیدھا راستہ ہے پس اس کی فاتبعوه ۱۳

غور فرمائیے کہ اس میں سب کو اتباع کا حکم دیا گیا ہے تو کیا سب کو نبی بننے کی دعوت دی گئی ہے۔

جواب ۳: جو مفہوم نص قرآن اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے خلاف ہو وہ یقیناً ناقابل قبول ہے۔

جواب ۴: یہ دُعَا نہ صرف مرد مانگتے ہیں بلکہ عورتیں اور نابالغ بچے بھی مانگتے ہیں حالانکہ آج تک ایک عورت بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پہلے بیٹہ نہیں بنی۔

چوتھی دلیل اور اس کے جوابات

وما کنا مُعَذِّبِیْن حَتّٰی نُنَبِّئَ رَسُوْلًا - ۱۶ | ہم عذاب نہیں دیتے حَتّٰی کہ بھیجیں رسول۔ عذاب تب آتا ہے جب رسول آئے اور اُس کا انکار کر دیا جائے سو معلوم ہوا کہ چونکہ عذاب قیامت آتے رہیں گے۔

جواب ۱: نبوت کی ایجاد کے لئے یہ استدلال بھی عجیب مضحکہ خیز ہے کیونکہ حشر تک جس قدر عذاب آئیں گے اتنا قدر ہی غیر آئیں گے حالانکہ یہ معنی کسی بھی مفسر نے نہیں کیا۔

جواب ۲: آیت کا مطلب یہ ہے کہ عذاب الہی تب آتا ہے جب قوم کو احکام خداوندی سے باخبر کر دیا جائے اور ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید جیسی کتاب

نازل فرما کر نیز محفوظیت کا عہد کر کے قیامت تک مسلمانوں کو اپنے احکام سے باخبر بنادیا۔
جواب: قرآن کا بعض بعض قرآن کی تفسیر کرتا ہے اسی مقصد کو دوسرے مقام پر یوں بیان کیا گیا ہے۔

لم یکن ربک مہلک المقریٰ | تیرا رب ظلم کے باعث کسی کو ہلاک نہیں کرتا اس
 بظلم و اہلہا غافلون ۱۳۱ | حال میں کہستی والے بے خبر ہوں۔

خلاصہ یہ ہے کہ پیغمبروں کی بعثت غفلت کے دفع کرنے کے لئے ہوتی ہے پس جب قرآن مجید محفوظ ہے اور اس میں ورہ بھر بھی تغیر نہیں آیا اور قرآن کے علماء مصروف تبلیغ ہیں تو قوم کی غفلت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

پانچویں دلیل اور اس کے جوابات

وعد اللہ الذین امنوا منکم | خدا تعالیٰ نے ایمانداروں سے تم میں سے اور
 وعملوا الصلحۃ لیستخلفنہم | نیک عمل کرنے والوں کے ساتھ وعدہ کیا ہے کہ
 فی الارض کما استخلف الذین | ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان سے
 من قبلہم ۱۳۵ | پہلے خلیفہ بنایا۔

طرز استدلال :- اس آیت میں گزشتہ پیغمبروں کی خلافت کو بطور مثال لایا گیا ہے پس جس طرح وہ پیغمبر تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں بھی اسی طرح پیغمبر آنے چاہئیں۔

جواب: مذکورہ آیت میں خلافت مع النبوت کا ذکر موجود نہیں ہے ورنہ لیجعلنکم انبیاء ورسلاً کے الفاظ ہوتے۔

جواب: تشبیہ نفس خلافت میں ہے نبوت میں نہیں ہے۔

جواب: اگر تشبیہ فی النبوت ہوتی تو حضور علیہ السلام سے یہ تفسیر ضرور منقول ہوتی۔

جواب: اگر ایسا ہوتا تو خلفاء کرام جو بمطابق عہد الہی خلیفہ بنے ہیں نبوت کے

دعوے کرتے حالانکہ ایسا کبھی نہیں ہوا۔

جواب: اُمّتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات الف الف مرث کو جہاں خدا تعالیٰ نے احسان جتلا یا ہے وہاں خلافت کا احسان بھی جتلا یا ہے جیسا کہ۔
 وهو الذی جعلکم خلیف
 الارض۔ ۱۶۵

اور وہ اللہ تعالیٰ ہے جس نے تم کو زمین کا خلیفہ بنایا۔

اگر نبوت سے سرفراز فرماتے تو آیت یوں ہوتی۔

وهو الذی جعلکم انبیاء فی الارض۔
 اور وہ اللہ تعالیٰ ہے جس نے تم کو زمین میں انبیاء بنایا۔

حالانکہ قرآن پاک اس قسم کی عبارتوں سے خالی ہے۔

چھٹی دلیل اور اس کے جوابات

ومن یطع الله والرسول
 فاولئک مع الذین انعم الله
 علیہم من النبیین والصدیقین
 والشہداء والصلحین واحسن
 اولئک رفیقاً۔ ۴۹

اور جو تا بعد از ہو خدا اور خدا کے رسول کا پس یہ اُن لوگوں کے ساتھ ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا ہے انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کے ساتھ ہوگا اور یہ بہترین رفیق ہیں۔

استدلال مُسکرمین :- اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ انسان صالحیت سے ترقی کر کے نبوت کے عہدے پر فائز المرام ہو سکتا ہے۔

جواب: استدلال ہی سرے سے غلط ہے مذکورہ مفہوم آیت میں کہیں بھی پنہاں نہیں ہے کہ انسان ترقی کر کے نبی بن سکتا ہے۔

جواب: قرآن مجید میں ہے :-

والذین امنوا بالله ورسوله اولئک
 هم الصّدیقون والشہداء عند
 ربهم۔ ۱۹

اور جو لوگ ایمان لائے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں کے ساتھ یہی وہ صدیق ہیں شہداء ہیں اپنے رب کی طرف سے۔

پس اگر عملی ترقی سے درجہ نبوت ملتا تو خدا تعالیٰ قرآن مجید میں الصدّیقون والشّهداء سے پہلے النّبیین کا ذکر بھی فرما دیتے اور ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے۔

جواب: کسی کی معیت و رفاقت سے یہ لازم نہیں آتا کہ اُس کا عین بن جائے جیسا کہ ان الله مع الصّابرين۔ ان الله مع المتّقين میں نہ صبر کرنے والے عین خدا ہیں اور نہ تقویٰ کرنے والے۔

جواب: جملہ مفسرین کے نزدیک یہ آیت جزائے آخرت کی خبر دے رہی ہے بعض جمہور کے خلاف ایک ایسا مفہوم قرآن سے ثابت کرنا جو نہ تو جمہور مفسرین کے مطابق ہو اور نہ قرآنی نصوص کے یقیناً دیدہ دانستہ قعر ضلالت میں واقع ہوتا ہے۔

جواب: قرآن قرآن کی تفسیر کرتا ہے۔

دوسرے مقام میں یوں لکھا ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصّٰلِحِينَ۔ ۹

اور جو لوگ ایمان لائے اور عمل اچھے کئے ضرور ان کو نیکیوں میں داخل کروں گا۔

اس آیت میں صاف طور پر سطور ہے کہ ایمان و عمل کی جزا بالخصوص اس قسم کی جزا قیامت کے دن ملے گی جیسا کہ جملہ مسلمانوں کا مذہب ہے۔

جواب: حدیث شریف میں ہے:

التّٰجِرُ الصّدّوقُ الْاَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصّدّٰقِيْنَ وَالشّٰهَدَاءِ۔

سچا اور امانت دار تاجر نبیوں صدّیقوں اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔

پس کیا تاجر کو بھی نبی کہا جائے گا۔

جواب: اگر معیت سے مراد دنیا کی معیت ہے تو شہید کی معیت کیسے متصوّر کی جاسکتی ہے جب کہ وہ بعد از وفات پر و خاک کر دیا جاتا ہے حالانکہ آیت میں رفاقت کا ذکر بھی مذکور ہے۔

جواب: قرآن مجید میں ہے کہ خدا تعالیٰ دنیا میں تمہارے ساتھ ہے وہ تم کو ایسا کنتم تو کیا منکرین ختم نبوت اس کا بھی اقرار کریں گے کہ ہر انسان ترقی کر کے خدا بن سکتا ہے۔

جواب: اگر معیت سے انسان ترقی کر کے اُس کا عین بن جاتا ہے تو کیا تارک الصلوٰۃ کے متعلق بھی یہی فتویٰ ہے کہ وہ ترقی کر کے فرعون و قارون بن سکتا ہے جبکہ حدیث میں تارک الصلوٰۃ کے متعلق مذکور ہے کہ:-

کان یوم القیمة مع قارون وفرعون
وهامان وأبلی بن خلفت

قیامت کے دن بنے قارون اور فرعون
اور ہامان اور ابلی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

جواب: اگر منکرین کی دلیل کا مدار ترقی پر ہے تو استدلال اور زیادہ مضحکہ خیز بن جاتا ہے اس لئے کہ درجے چار ہیں، نبیین و صدیقین و شہداء و صالحین، اور ظاہر ہے کہ جب انسان ترقی کرے گا تو پہلے صالح بنے گا اُس کے بعد شہید بنے گا، پس نہ زندہ ہی گئے گا اور نہ ترقی کر کے صدیق و نبی بنے گا اس لئے کہ وہ اب تو عالم دنیا کو چھوڑ کر عالم آخرت کو رحلت کر چکا ہے۔

جواب: آیت میں چاروں مرتبے ایک چیز کی جزاؤں میں یکجا ذکر کئے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مطیع اللہ اور مطیع الرسول کو بیک وقت چاروں درجے ملیں گے تو اسما بھی متعدد ہوں گے پس ایک لقب پر اکتفا کر کے اُن کو موسوم کرنا ترجیح بلا مرجع ہوگی۔

جواب: اگر اس آیت سے اجراء نبوت پر استدلال کرنا صحیح ہوتا تو صدیق اکبرؑ ضرور استدلال فرماتے نیز ختم نبوت کے منکر کے ساتھ جنگ نہ کرتے۔

جواب: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کو جبکہ اُس نے اقرار کیا کہ میں نے توحید و رسالت کو تسلیم کیا ہے، نماز پڑھتا ہوں، زکوٰۃ دیتا ہوں، رمضان کے روزے رکھتا ہوں فرمایا کہ:-

جو شخص اس حالت پر مر گیا قیامت کے دن نبیوں، صدیقیوں، شہیدوں کے ساتھ ان دو انگلیوں کی طرح ہوگا۔

من مات علی هذا کان مع النبیین
والصدیقین والشہداء یوم
القیمة هكذا ونصب اصبعیه -

(مسند احمد)

ایک شبہ کا جواب

جب انبیاء و شہداء اعلیٰ مراتب پر فائز ہوں گے تو یہ اطاعت کرنے والا ان مراتب پر کیسے پہنچے گا اس کا جواب یہ ہے کہ رحمۃ للعالمین نے تصریح فرمادی ہے کہ من اجتنی کان معی فی الجنة پس شبہ نہ رہا۔ (مشکوٰۃ)

منکرین ختم نبوت کے دلائل پر طائرانہ نظر

(۷) بالآخرۃ ہم یوقنون سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس سے مراد قیامت کا دن ہے جیسا کہ تمام تفسیروں میں مرقوم ہے۔
(۸) وجعل فی ذریتہ النبوة والکتاب سے بھی استدلال غلط ہے ورنہ کتاب کو بھی جاری ماننا پڑے گا۔

(۹) انی جاعلک للناس اماما قال ومن ذریتی قال لاینال عہد الظلمین ۱۲۶
سے بھی استدلال غلط ہے، کیونکہ یہاں امامت سے مراد مطلقاً پیشوائی ہے۔
(۱۰) واذا احذ الله میثاق النبیین والی آیت سے استدلال ناجائز ہے اس لئے کہ جامع الہیان ابن کثیر وغیرہ میں صاف طور پر موجود ہے کہ جس رسول سے متعلق عہد لیا گیا تھا وہ حضور ہی ہیں۔

(۱۱) الله یصطفیٰ من المملکة رسلًا ومن الناس سے استدلال دہاں طور کہ استمرار تجدیدی ہے اور صیغہ مضارع زمانہ مستقبل کا مقتضی لہذا انبیاء آتے رہیں گے، باطل ہے اس لئے کہ جہاں تک سیاق و سباق کا تعلق ہے اس آیت سے مراد بیان قانون سے نہ کہ اثبات استمرار۔

اگر ایسا ہو تو ملائکہ سے بھی نئے نئے فرشتے کو ہر پیغمبر کی طرف بھیجا جائے حالانکہ فرشتہ صرف جبریل ہی ہے جس کے ذمے یہ ڈیوٹی لگتی رہی، تائید کے لئے ملاحظہ فرمائیے "انالہ اوہام مطبوعہ باراول ص ۵۸" جس میں صرف جبریل کا ذکر ہے

ورنہ مرزائی صاحبان جواب دیں کہ :-

هوآلذی یمنزل علی عبدہ آیات
بیتات - ۹

وہ اللہ وہ ذات ہے جو نازل کرتا ہے اپنے بندے پر آیات بیتات۔

میں کون سا اصرار ہے کیا آیات کے نزول کا کہیں انقطاع بھی ہوا یا اب تک حضور علیہ السلام پر قرآن اتر رہا ہے جبکہ مرزا صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا تعالیٰ کے دہنے پہلوں زندہ ملتے ہیں، ملاحظہ ہو "ترباق القلوب ص ۱۱"

"ہمارا پیارا نبی فوت نہیں ہوا بلکہ وہ بلند تر آسمان پر اپنے ملکیت مقتدر کے دائیں طرف بزرگی اور جلال کے تخت پر بیٹھا ہے۔"

مرزائی صاحبان ہمارے اس اعتراض کا جواب اپنے متنبی کی قبر سے پوچھ کر بتائیں۔
وضاحت مسئلہ :- خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں اسی صیغے کو ماضی کے ساتھ استعمال فرما کر پھر قانون کے طور پر فرمایا کہ یہ کام میرا ہے، صیغہ ماضی کے سلسلے میں ملاحظہ فرمائیے :-

ان الله اصطفى ادم ونوحا و
ال ابراهيم وال عمران
على العالمين۔ ۳۳

بے شک خدا تعالیٰ نے چن لیا آدم اور
نوح اور آل ابراہیم اور آل عمران کو
جہان پر۔

پھر مضارع کا صیغہ لا کر قانون بتا دیا کہ خدا تعالیٰ کا ہی یہ کام ہے نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ پیغمبر بھیجتے رہیں گے جبکہ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے :-

قل ياتىها الناس انى رسول الله
اليكم جميعاً۔ ۱۵۱

فرمادیں گے اے رسول مقبول بیشک میں تم
سب کی طرف بھیجا گیا ہوں۔

اب جب تک اولاد آدم رہے گی سب کے لئے حضور ہی نبی رہیں گے۔

جواب الزامی تہ حقیقت الوحی ص ۱۱ میں ہے :-

یریدون ان یروا طمشک

مرزائی صاحبان بتائیں کہ یہاں آپ کے نزدیک رویت حیض اور حریان حیض مرزا

مقتضی استمرار ہے یا مرزا صاحب کو صرف ایک دفعہ حیض آیا اور ختم۔ سوچ کر جواب دینا ہوگا۔
جواب:- نیز بتائیے کہ آیت میں جمع کا صیغہ ہے یا مقتضی ہے اس

امر کا کہ خدا تعالیٰ ایک زمانہ میں بہت سے نبی بھیجے نہ یہ کہ ایک بھیجے پھر بتائیے اس زمانہ میں صرف
 مرزا صاحب خلاف مقتضائے آیت ایک بن کر کیوں آئے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے
 زمانہ میں ایک کیوں آئے جواب دیجئے؟

مرزا کو صاحبان بتائیں کہ جب صیغہ مضارع میں حال اور استقبال دونوں زمانے
 موجود ہیں تو استقبال والے معنی کو ترجیح کیوں؟

انهم ظنوا كما ظننتم ان لن
 يبعث الله احداً۔
 بیشک انہوں نے گمان کیا جس طرح تم نے
 گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو نہیں اٹھائے گا

سے استدلال برائے نبوت دھوکے بازی سے کم نہیں اس لئے کہ ظنوا کا مرجع کفار
 ہیں جن کو قیامت کا انکار تھا اور بعث سے مراد بعثت نبوی نہیں ہے، بلکہ بعث سے مراد
 حشر و شریعہ القیامتہ ہے، مطلب یہ کہ قیامت کے دن کے متعلق کفار یہ گمان کرتے تھے کہ یہ
 دنیا ہمیشہ رہے گی اور اللہ تعالیٰ کسی کو کھڑا (زندہ) نہیں کرے گا یہ ہے حقیقی مطلب جسے
 دشمنان ختم نبوت نے توڑ پھوڑ کر پیش کر دیا ہے۔ ع

دراستھی بات تھی افسانہ کر دیا

(۱۲) يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ
 الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا
 اے رسولو کھاؤ پاک چیزیں اور عمل
 کرو نیک۔

سے بھی استدلال پلندہ جہالت ہے اس لئے کہ یہ آیت سورہ مومنون کی ہے اس سے
 پہلے انبیاء کا ذکر ہے، خدا تعالیٰ نے ان کو چند ہدایات دی ہیں جن کا تذکرہ بایں الفاظ فرمایا کہ
 ہم نے یہ بھی کہا کہ اے پیغمبر حلال کھانا، اعمال صالحہ کرنا، مجھ سے ڈرنا، یعنی ہر پیغمبر کو اپنے
 وقت میں حکم ہوتا رہا، اس کی تشریح مسلم شریف کتاب البیوع باب الکسب وطلب الحلال میں
 ملاحظہ فرمائیے، حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔

ان الله امر المؤمنين بما امر به
 بیشک اللہ تعالیٰ نے ایمانداروں کو وہی حکم کیا

امرسلین یا تہا الذین امنوا علوا
من طبت ما رزقنکم۔

ہے جو رسولوں کو کیا تھا اسے یا نملدو کھاؤ پالو
رزق جو کہ میں نے تم کو دیا ہے۔

ختم نبوت کے سلسلے میں صریح آیات اور احادیث کو ترک کر کے غیر مستم مفہیم کو
پیش کر کے ادھر ادھر چھلانگیں لگانا بتاتا ہے کہ صحیح
کچھ تو ہے جس کے پردہ داری ہے

(۱۳) ما کننا معذبہن حتی نبعث سولاً ۱۵ ہم عذاب نہیں دیتے جب تک کوئی رسول بھیجیں
سے استدلال یقیناً خلاف واقع ہے اس لئے کہ خدا تعالیٰ نے اس سے پہلے قیامت کا
فکر فرمایا ہے کہ جب بھی ہم نے قوموں کو عذاب دیا پہلے رسول بھیجے انہوں نے تبلیغ کی قوم
نے ان کی تکذیب کی ہم نے عذاب بھیج دیا اب بھی ہم نے الناس کے لئے ایک رسول عربی
بھیجا ہے جس قوم نے تکذیب کی اس کے لئے ہماری طرف سے عذاب ہو گیا جس کا ظہور
قیامت کے دن ہوگا۔

ظاہر ہے کہ پہلے پیغمبر صرف اپنی قوم اور محدود زمانہ کے لئے مبعوث ہوتے تھے لیکن
ہمارے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات قیامت تک کے لئے رسول بن
کرائے اب ان دلائل کی روشنی میں کسی اور پیغمبر کے پیدا ہونے کا سوال ہی پیدا
نہیں ہوتا، حدیث ملاحظہ فرمائیے۔

عن الحسن مرسلًا قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما رسول
من ادرك حيا ومن يولد بعدی۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میں
پیغمبروں اس کی طرف جسے میں زندگی
میں پاؤں اور اس کی طرف جو میرے
بعد پیدا ہوگا۔

(کنزل العمال ج ۶ ص ۱۷)

یا تو مزرائی صاحبان نے ہمارے اس مطلب کو تسلیم کریں یا جواب دیں۔
پہلا اعتراض۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قیامت تک کے لئے
رسول ہیں تو مزاجی کی ضرورت کیسی؟

دوسرا اعتراض۔ حدیث شریف میں ہے لا نبی بعدی ولا امة بعدکم

کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں اور تمہارے بعد کوئی امت نہیں اس کے باوجود مذہب میں
ہیرا پھیری کیسی؟

تیسرا اعتراض: خصائص کبریٰ ج ۲ صفحہ ۱۲۹ میں ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ائہ لم یبعث نبی
قطالا کان فی امتہ من یحدث فان یکن
فی امتی منهم احد فاعمر۔

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی نبی مبعوث
نہیں کیا گیا ہرگز مگر اس کی امت میں ایک
محدث پیدا ہوتا تھا پس میری امت میں
اگر کوئی محدث ہوا تو عمر ہوگا۔

اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد پیغمبر نے آنا تھا تو حضور نے محدث کے قائم مقام نبی کا
ذکر کیوں نہ فرمایا جواب دیجئے؟ نیز محدث کا ذکر انہ کیلئے کے نکات تھے یعنی اگر ہوا تو پس
جب محدث کا ہونا بھی توقعات کے قبیل سے ہے تو پیغمبر کا پیدا ہونا تو بالکل ہی غیر متیقن
رہا تشریح درکار ہے۔

چوتھا اعتراض: "کنز العمال ج ۳ ص ۱۱" میں حضور علیہ السلام کی ایک پیشگوئی

درج ہے جس میں نبوت کے بعد خلافت کا ذکر ہے پس اندر میں حالات آیت سے استدلال کیا؟
پانچواں اعتراض: اور اگر آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب عذاب آئے تو پہلے
رسول کا مبعوث ہونا ضروری ہے تو دفا روقی خلافت کے دور میں طاعون نمودا ہوا شتر ہزار سے
زائد لوگ مر گئے، بتائیے اس وقت کا پیغمبر کون تھا؟

چھٹا اعتراض: ۸۳۵ھ میں مشرق وسطیٰ میں زبردست زلزلہ آیا حتیٰ کہ اسکندریہ
کے مینار گر گئے، اس دور کے پیغمبر کی نشاندہی کیجئے۔

ساتواں اعتراض: ۱۲۴۵ھ میں یورپی دنیا میں زلزلے آئے قلعے گر گئے لاکھوں

جانیں تباہ ہوئیں، اس وقت کے پیغمبر کا نام بتائیے؟

آٹھواں اعتراض: چنگیز خاں اور ہلاکو خاں کے حملے کے وقت لاکھوں مسلمان
شہید ہوئے، مرزائی صاحبان کو چاہیے کہ اس زمانہ کے نبی کا تعارف کرائیں۔

مرزائی مغالطوں کا پوسٹ مارٹم

مغالطہ ۱۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے بطور متن کے اپنی نبوت باطلہ کے اثبات کے سلسلے میں ”سرمہ چشم آریہ ص ۸۸۱“ ایڈیشن جدید میں کہا ہے :-

ہر ایک یقین اس کی یقین سے خلعت پوش ہے ایسا ہی نقطہ محمدیہ جمیع مراتب اکمل اور خطا امکان میں باذنہ تعالیٰ حسب استعدادات مختلفہ و طبائع متضادہ مؤثر ہے۔

خلاصہ یہ کہ حضور علیہ السلام میں علت غائی والہامہ بھی ہے اور علت فاعلی والا بھی، لیکن علت فاعلی کے لئے استعداد کی ضرورت ہے پس مرزا صاحب کو اس پہنچ پہنچے اپنی اس استعداد کو اکمل تصور کر کے نبوت کے جامے میں ملفوف ہونا چاہیے۔

ترویج مغالطہ ۲۔ کس قدر مضحکہ خیز ہے یہ تحقیق کہ اس قسم کی استعداد آج تک بقول مرزا قادیانی نہ تو صدیق اکبر میں پائی گئی جس کی شبہ ہجرت والی نیکی کا مقابلہ فاروق اعظمؓ کی ساری زندگی کی نیکیاں نہیں کر سکتیں اور نہ عمر فاروقؓ میں جن کو ترقی دین کے لئے حضرت نے دربار کبریا سے مانگا۔

(۱) اور اگر یہ استعداد گئی تو اس میں جو مراقی اور جنون کا مریض ہے۔
(۲) ساری عمر گورنمنٹ برطانیہ کی کاسہ لیبی اور مدح سرائی میں گزر رہی ہے۔
دیکھو! تریاق القلوب صفحہ ۱۵، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷،

دوسرا مغالطہ :- مندرجہ شانِ خاتمِ انبیاء میں مصنفہ مرزائی پر وزیر ص ۱۲
پس اگر خدا تعالیٰ پہلے بولتا تھا تو یہ ناممکن ہے کہ اب اس کے بولنے کی صفت
ہمیشہ کے لئے معطل ہو جائے۔

اے قوم لہذا امت محمدیہ میں ہر زمانہ میں اس کا ثبوت پایا جانا چاہیے۔
تردید :- اس قول تو یہ بھی غلط ہے کہ ہر زمانہ میں اس کا ثبوت بصورتِ نبوت سامنے
آئے ورنہ نذیر صاحب بتائیں کہ مرزا صاحب سے پہلے ہر صدی میں جو پیغمبر آئیں گے
ان کے نام کیا ہیں، ان ہذا الافتراء

تردید :- کس جاہل نے کہا ہے کہ خدا تعالیٰ نے بولنا چھوڑ دیا ہے،
قرآن مجید نے اعلان کیا۔

۱۸۶ | میں ہر پکارنے والے کی پکار کا جواب
دیتا ہوں۔

نیز یہ بھی کس نے کہا ہے کہ ملائکہ کا نازل ہونا بند ہو گیا، ملائکہ بھی نازل ہوتے رہتے ہیں۔
والذین قالوا ربنا الله ثم
استقاموا تنزل علیہم الملائکہ
اور جن لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے اس
کے بعد وہ ڈٹ گئے نازل ہوتے ہیں
ان پر ملائکہ۔

لیکن نذیر صاحب بتائیں کہ یہ سب کے سب خدا تعالیٰ کو پکارنے والے اور جن پر
ملائکہ کا نزول ہوتا ہے کیا وہ نبی ہوتے ہیں اور جو شخص آپ کے سامنے ایسی خبریں بیان
کرنے لگ جائے آپ اُسے نبی تصور کریں گے؟

تردید :- اگر آپ کا پیش کردہ احتمال واقعہ کے مطابق ہے تو آئین ابن ماجہ
کی روایت کا جواب دیکھئے۔

انا اخرا الانبیاء وانتم اخرا الامم - | میں آخری پیغمبر ہوں اور تم آخری امت ہو۔
کیا حضور علیہ السلام کو اتنا علم بھی نہیں تھا کہ اس سے تو خدا تعالیٰ کا عجز اور قوت ان
کمال لازم آتا ہے۔

تیسرا مغالطہ :- ابن ماجہ ج ۱ کتاب الجنائز میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت ابراہیمؑ کی وفات پر فرمایا تھا کہ اگر وہ زندہ رہتا تو ضرور نبی ہوتا۔
 ”مزانی کہتے ہیں کہ ابراہیمؑ ۹۰ سال میں فوت ہوئے ہیں اور ختم نبوت وافی آیت ۹۰ میں نازل ہو چکی تھی پس چار سال کے بعد حضورؐ کا اس طرح فرمانا بتانا ہے کہ نبوت جاری ہے۔“

جواب :- حضور علیہ السلام کے متعلق قرآن مجید میں کہا گیا ہے کہ کسی مرد کے باپ نہیں پس ناممکن تھا کہ ابراہیمؑ زندہ رہتا اور قرآن مجید کی تکذیب ہوتی پس اس قسم کی روایت قطعاً ناقابل قبول ہے۔

جواب :- سند کے لحاظ سے بھی یہ حدیث غیر معتبر سی ہے۔

جواب :- بر تقدیر سلیم حرف کو کا معنی بالفرض والمحال ہے جیسا کہ لوکان فیہما الہة یا لوکان للرحمن ولد فانا اقل العابدین میں ہے پس جس طرح پہلی آیت میں تعدد الہیۃ اور دوسری آیت میں ابن اللہ کا ہونا محال ہے اسی طرح حضرت ابراہیمؑ کا بڑا ہونا اور نبی بننا بھی قبیلہ مستحیلات سے ہے۔

جواب :- امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس مفہوم کو مذکور بالا حدیث کے الفاظ سے روایت نہ کرنا اور

حضورؐ کے بعد اگر نبی خدا تعالیٰ کی تقدیر میں ہوتا تو ابراہیمؑ نہ بچ جاتا لیکن آپ کے بعد کوئی نہیں ہے۔

لوقضی ان یکون بعدہ نبی عاش انبہ ابراہیم و لکن لا نبی بعدہ۔

کے الفاظ سے روایت کرنا مسئلے کی وضاحت کے لئے کافی ہے۔

جواب :- مواہب اللدنیہ جلد ۱ صفحہ ۲۱۲ میں ہے :-

یعنی اگر ابراہیمؑ باقی رہتا تو نبی ہوتا لیکن باقی نہیں رہا اس لئے تمہارا نبی آخری نبی ہے۔

لو بقی لکان نبیاً و لکن لم یبق لان نبیکم اخر الانبیاء۔

مرزاٹیوں کا چوتھا باب ناز مغالطہ اور اس کا جواب

مصنف "شانِ خاتم النبیین ص" میں رقمطراز ہیں:-

(۱) ابو بکر خیر الناس بعدی الا ان یکون نبی۔
ابو بکرؓ میرے بعد لوگوں سے بہتر ہے مگر نبی سے بہتر نہیں۔

(۲) ابو بکر افضل هذه الامة الا ان یکون نبی۔
ابو بکرؓ اس امت میں افضل ہے مگر نبی سے بہتر نہیں۔

مرزائی طرز استدلال:- مذہب صاحب بطور استدلال لکھتے ہیں، ان دونوں جملوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرف الا جو استثناء کا حرف ہے، استعمال کر کے بتا دیا کہ امت محمدیہ میں نبی کا آنا ممکن ہے۔

جواب:- پہلے اس سلسلے میں روایات مرویہ جمع کی جاتی ہے تاکہ حدیث کا مضمون آسانی سے ذہن نشین ہو سکے۔

پہلی حدیث:- عن سلمة ابن الأكوع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر خیر الناس الا ان یکون نبی۔
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ابو بکر رضی اللہ عنہ لوگوں سے اچھلے ہے مگر نبی سے اچھا نہیں ہے۔

(کنز العمال ج ۴ ص ۳۷)

دوسری حدیث:- عن عكرمة بن الأكوع عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر خیر الناس بعدی الا ان یکون نبی۔
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میرے بعد ابو بکرؓ سب سے بہتر ہے مگر نبی سے بہتر نہیں ہے۔

تیسری حدیث:- عن علي مرفوعاً قال خیر هذه الامة بعد نبیها ابو بكر وعمر۔
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد امت میں سے بہتر ابو بکرؓ و عمرؓ ہیں۔
(کنز العمال ج ۴ ص ۱۴)

چونکہ حدیث :- ما طلعت شمس
ولا غربت علی احد بعد التبتین
والمرسلین افضل من ابی بکر -

اس روئے زمین پر ابوبکر سے افضل انبیاء
کے بعد کوئی نہیں ہے۔
کنز العمال ج ۶ ص ۱۴۱

پانچویں حدیث :- عن علی قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی
جبریل فقلت من یحاجر معی قال
ابوبکر وھو یل امرأ متک من
بعدک وھو افضل امتک من بعدک

حضور علیہ السلام نے فرمایا میرے پاس
جبریل آیا ہے پس میں نے صیافت کیا کہ میرے
ساتھ کون ہجرت کرے گا؟ فرمایا ابوبکرؓ وہی
تیرے بعد خلیفہ بنے گا اور وہی تیرے بعد
تیری امت سے افضل ہوگا۔

ان پانچوں حدیثوں کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بغیر سب سے زیادہ فضیلت
ابوبکر صدیقؓ کو حاصل ہے اور بعدیت دو قسم کی ہے ایک بعدیت ربی ہے دوسری بعدیت زمانی
ہے، ان تمام حدیثوں سے بعدیت ربی مراد ہے یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
رتبے کے بعد رتبہ ابوبکر صدیقؓ کا ہے بغیر انبیاء کے، اس لئے کہ انبیاء کا رتبہ صدیق سے
افضل ہے۔

اب پہلی حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ابوبکر صدیقؓ انبیاء کے بغیر تمام بنی آدم سے افضل
ہے یعنی حضور علیہ السلام کے بعد افضل انبیاء ہیں اور جمیع انبیاء کے بعد افضل صدیق اکبرؓ ہیں۔
مرزائی دہلوی :- نذیر صاحب نے عادت قدیم کے پیش نظر "کنز العمال" کی
روایت نقل کر کے مسلمانوں کو دھوکا دینا چاہا حالانکہ اس روایت کا ذخیرہ حدیث میں نام و نشان
نہیں، جو روایتیں اس سلسلے میں مروی ہیں وہ ہم نے بلا حیل و حجت پیش کر دی ہیں
تاکہ مسئلے کی پوری وضاحت ہو سکے۔

ہمارا دعویٰ ہے کہ کسی بھی مرفوع حدیث میں ابوبکرؓ افضل هذه الامة الان یكون
نبی موجود نہیں ہے پس مرزا صاحب کی نبوت کا ذبح کا محل وھڑام سے گر گیا جہاں خیر ہذا الامة
کا ذکر ہے وہاں الان یكون نبی نہیں ہے اور جہاں الان یكون نبی ہے وہاں
خیر هذه الامة کا جملہ نہیں ہے۔

لاکھ چھپایا راز محبت نہ چھپ سکا
آنکھوں نے روکے یار سے اظہار کر دیا

بعدیت رُتبی کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہم کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کا مرتبہ خدا تعالیٰ کے بعد ہے اب نہ خدا تعالیٰ کو فنا ہے اور نہ فنا یت تصور میں لائی جاسکتی ہے پس للہما لہ اس کا مطلب یہی ہوگا کہ بعدیت بطور رُتبی کے ہے نیز ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ جمیع انبیاء کا رُتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد ہے حالانکہ سارے انبیاء تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پہلے مبعوث ہوئے اور تشریف لے گئے یہاں بھی بعدیت رُتبی مراد ہے، باقی حدیثیں ہمارے مطلب کی تائید میں ہیں تشریح کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔

جواب ۱: کہا گیا ہے کہ یہ حدیث سند کے اعتبار سے بھی غیر معتبری ہے جیسا کہ محمدیہ پاکٹ بک میں مسطور ہے۔

جواب ۲: اور اگر صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو بھی اس حدیث کا معنی باقی احادیث کی روشنی میں تسلیم کرنا ہوگا۔

یعنی ابوبکر صدیق اس اُمت میں سب سے افضل ہے لیکن اگر کوئی زمانہ اول کا نبی میرا اُمتی بن کر نازل ہو تو ابوبکر اُن سے افضل نہیں ہوں گے، کیونکہ ابوبکر صدیق میں صرف اُمت ہونے کی صفت ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں دونوں صفتیں موجود ہیں زمانہ مابقی کے لحاظ سے نبی اور زمانہ حال کے لحاظ سے اُمتی۔

پس جب افضل هذه الامة نبی نہیں بن سکتا تو مفضل کیسے نبی بن سکے گا، جب بعدیت سے مراد بعدیت رُتبی ٹھہری تو کیونکہ کا معنی یتبلا نہیں لیا جائے گا جیسا کہ مُصنّف "شان خاتم النبیین" نے لیا ہے۔

مزا رسول کا پایجو ال مغلطہ

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا نبوت کے بغیر
بشارات کے کچھ بھی باقی نہیں رہا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق من
النبوة الا المبشرات. (بخاری کتاب التبعیر)

مذیر صاحبؒ شانِ خاتم النبیین ص ۱۳ میں لکھتے ہیں:-
 ”گویا اس حدیث میں امت محمدیہ کے لئے صرف المبشرات کی قسم نبوت کو
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لئے باقی قرار دیا ہے۔“
 چند طور چھوڑ کر اسی ص ۱۳ میں لکھتے ہیں:-

”بشرات کا ایک کثیر اور معتد بہ مقدار میں ملنا جبکہ وہ مبشرات عظیم الشان انباء غیبیہ
 پر مشتمل ہوں لغت عربی کے لحاظ سے نبوت کہلاتا ہے۔“

جواب ۱:- دین کے اثبات کا مدار لغت پر نہیں ہے بلکہ ارشادِ نبوی اور
 افعالِ مصطفوی پر ہے پس لغوی مفہوم کا سہارا لے کر مرزا جی کی نبوت ثابت کرنا ریت سے
 عمارت بنانے کے مترادف ہے۔

جواب ۲:- ذخیرہ حدیث میں یہ روایت متعدد مقامات میں موجود ہے:-

بخاری شریف میں ہے لم یبق من النبوة الا المبشرات۔

ابن ماجہ میں ہے ذهب النبوة وبقى المبشرات۔

مسند احمد میں ہے ذهب النبوة فلا نبوة بعدی الا المبشرات قيل
 يا رسول الله ما المبشرات قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل او تری له۔

کنز العمال میں ہے لم یبق بعدی من المبشرات الا الرؤيا الصالحة
 يراها الرجل او تری له۔

اب پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ نبوت میں سے صرف مبشرات رہ گئے، دوسری حدیث
 سے معلوم ہوا کہ نبوت منقطع ہو چکی ہوگی صرف مبشرات باقی رہ گئے، تیسری حدیث سے معلوم
 ہوا کہ نبوت ایسی گئی کہ حضرتؐ کے بعد فورہ بھر نبوت بھی باقی نہیں رہی صرف مبشرات رہے تو
 وہ اچھے خوابوں کا نام ہے خواہ کوئی ایک شخص دیکھ لے یا آپ اس کے حق میں اچھا خواب دیکھیں
 چوتھی حدیث سے معلوم ہوا کہ مبشرات بھی حضورؐ کے بعد پورے نہ رہے صرف اچھے خواب رہ
 گئے، اب خدا را ان حدیثوں کو ملائے کے بعد بتائیے کہ حضورؐ کے بعد کسی کے نبی بننے کی
 گنجائش باقی رہی ہے۔

جواب: کیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یا صحابہ کرامؓ نے یا آپس نے اپنے متعلق یا کسی کے متعلق زندگی میں اچھے خواب کبھی نہیں دیکھے اگر دیکھے ہیں تو کیا وہ سب کے سب نبی ہیں۔

مرزا نبیوں کا چھٹا مغالطہ

میاں نذیر ربوی کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایک بڑا بہتان شان خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر لکھتا ہے: "المبشرات آنحضرتؐ کے نزدیک نبوت ہی ہیں۔" حالانکہ متعدد آیتوں اور کثیر التعداد ارشادات نبویہ سے ثابت کیا گیا ہے کہ نبوت حضرت پرتم ہے آپ کے بعد اور کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا، نیز مبشرات سے مراد اچھے خواب ہیں مگر نذیر صاحب ہیں کہ بار بار غلط رٹ لگائے جا رہے ہیں۔

ساتواں مغالطہ

اس حدیث کی ترکیب لم یبق من المال الا الفسہ کی طرح واقعی ہوئی ہے ظاہر ہے چاندی مال کی ہی ایک قسم ہے۔

تردید: اول اس جملے اور حدیث میں زمین آسمان کا فرق ہے کیونکہ رفسہ اور ذہب بمنزلہ قسم کے ہے اور ظاہر ہے کہ مبشرات نبوت کے لئے بمنزلہ قسم کے نہیں ہے، نیز رفسہ پر مال کا اطلاق علی وجہ الکمال ہوتا ہے لیکن مبشرات درو یا صالحہ غیر نبی بھی دیکھ سکتا ہے۔

میں حیران ہوں کہ نذیر صاحب کو کالج کا پرنسپل کس نے بنا دیا جسے مقیس اور مقیس علیہ کے مابین وجہ مناسبت کا بھی علم نہیں ہے۔

آٹھواں مغالطہ

چونکہ مبشرات نبوت کی جُز ہے اس لئے اس پر نبوت کا اطلاق جائز ہے۔

تردید :- چونکہ مسح الراس وضو کا جزء ہے اس لئے اسے وضو کہنا روا ہے ؛
 چونکہ اینٹ محل کی جزء ہے اس لئے اسے مکان کہنا جائز ہے ؛
 چونکہ انگلی کا ناخن انسان کی جزء ہے اس لئے ناخن کو انسان کہنا ٹھیک ہے ؛
 چونکہ نمک پلاؤ کی جزء ہے اس لئے نمک کو پلاؤ کہنا مستحسن ہے ؛
 چونکہ دھاگہ کپڑے کی جزء ہے اس لئے دھاگے کو کپڑا کہنا خلاف قیاس نہیں ہے ؛
 برہمے عقلے و دانشمندی بایک گریست

نواں مغالطہ

سیدہ عائشہؓ کا ایک قول جو کہ در مشورۃ ج ۵ میں مندرج ہے پیش کیا جاتا ہے کہ آپ نے فرمایا قولوا خاتم النبیین ولا تقولوا الانبی بعدہ معلوم ہوا کہ ایک حدیث لانی بعدی یا بعدہ مشکوک ہے دوسرا یہ کہ سیدہ اجراء نبوت کے قائل ہیں۔
 تردید :- حد ہوگی جہالت کی اثبات عقائد کے لئے غیر مستند کو متواتر احادیث اور قرآنی آیات کے مقابلے میں پیش کرنا یہ اس دور کے منکرین ختم نبوت کا ہی حصہ ہے پس اگر ان کو ہمت ہے تو اجراء نبوت اور ختم نبوت کے خلاف حدیث متواترہ پیش کریں، دیدہ باید۔

تردید :- جس سیدہ کا باپ یہ عقیدہ رکھتا ہو فقد انقطع الوحی یعنی اب وحی منقطع ہو چکی اور جن کے شوہر نامدار حضرت سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنفس نفیس اس امر کے قائل ہیں۔

حضور علیہ السلام کے ارشادات عالیہ

میں ہیدالشی کے لحاظ سے پہلا نبی ہوں اور اظہار دعویٰ نبوت کے لحاظ سے آخری۔

۱، انا قل النبیین فی الخلق
 و آخرهم فی
 البعث۔

(۲) کما هلك بنی خلفه بنی واثه لا

بنی بعدی۔ (بخاری ج ۱ ص ۹۱)

(۳) انا العاقب والعاقب الذی لیس

بعده بنی۔ (بخاری مسلم)

(۴) ختم بنی البقیۃ۔ (مسلم فی الفضائل)

(۵) انا خاتم النبیین الذی بعدی۔ (مسلم)

(۶) انا خاتم النبیین الذی بعدی۔

ومشکل الآثار ج ۴ ص ۱۸

جب کوئی نبی پیدا کیا تو اس کے بعد اور نبی آیا
مگر میرے بعد تو کوئی کوئی نبی نہیں ہے۔

میں عاقب ہوں اور عاقب وہ ہے جس
کے بعد کوئی نبی نہ آئے۔

میرے ساتھ سلسلہ انبیاء کا ختم کر دیا گیا ہے۔

میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی
نہیں ہے۔

اور خود ذیل کے حدیث کے راویہ مولیٰ

سیدہ عائشہ روایت کرتی ہیں کہ حضرت نے فرمایا

آپ کے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں

رہا مگر سچے خواب۔

عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

امنه قال لا یبقی بعدہ من النبوة شیء

الا لبشرات قال الرقیاء الصالحہ۔

ان کے متعلق اجماع نبوت کا عقیدہ منسوب کرنا دید و لیری سے کم نہیں، اور جو روایت پیش کی

گئی ہے اگر طاقت ہے تو مرزائی صاحبان اس کا مرفوع ہونا ثابت کریں، نیز ایک صاحب علم

کی نگاہ بھی کسی تحقیق پر پڑتی ہے تو وہ اسے احتیاطاً روک دیتے ہیں تو اس سے نفس مسئلہ

میں شک کیسے پڑ گیا۔

دسواں مغالطہ

لانی نبی بعدی میں نبی کمال کی ہے یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کمال نبی نہیں

آسکتا اگر ناقص نبی آجائے تو ممنوع نہیں ہے۔

تروید:۔ کمال نبی کی کمال امت کے لئے قطعاً نازیبا ہے کہ وہ نقص بھرے انسان

کی اتباع کرے۔

تروید:۔ جس طرح لانی نبی میں مرزائی صاحبان لانی کمال کے لئے بنتے ہیں

فلا اله الا الله میں بھی نفی کمال کے لئے بنا کر دکھا دیں یعنی معبود کامل خدا تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں باقی جس قدر ہیں وہ ناقص ہیں اور بایں ہمہ اُن کی معبودیت بھی قابل قبول ہے جبکہ مرزائیوں کے نزدیک لائیتھ بے ہمتی کے ہوتے ہوئے مرزا صاحب کی ناقص نبوت اُن کے ہاں قابل قبول ہے۔

تردید :- لایب فیہ میں بھی لائیتھ نفی کمال ثابت کر کے دکھاؤ یعنی کامل ریب تو قرآن میں نہیں ہے البتہ ناقص ریب موجود ہے، مرزائی پر پہل اپنی جہالت پر جس قدر ناز کریں اتنا ہی کم ہے۔

گیارہواں مغالطہ

حضرت محی الدین ابن عربی کی عبارت سے بھی دلیل لاتے ہیں :-

<p>پس نبوت قیامت تک ساری رہے گی خلق میں اگرچہ تشریع منقطع ہو چکی ہے۔</p>	<p>فالنبوۃ سابیۃ الی یوم القیمة فی الخلق وان کان التشریع قد انقطع (فتوحات مکیہ ج ۲ ص ۲۸)</p>
--	--

اس دور کے مرزائی صاحبان کہتے ہیں کہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ اجسرا نبوت کے قائل تھے۔

اعتراض ۱ :- اگر آپ اپنے دعوے میں صادق ہیں تو اس پیغمبر کے نام کی نشاندہی کیجئے جسے ابن عربی اپنے زمانے میں پیغمبر تسلیم کرتے تھے۔
اعتراض ۲ :- اگر آپ کا دعویٰ صدق پر مبنی ہے تو ابن عربی کی اس عبارت کا جواب دیجئے۔

<p>پس پہلانی آدم تھا اور آخری حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔</p>	<p>فکان اقل هذا الامر نبی و هو آدم و اخره وهو عیسی۔ (فتوحات ج ۲ ص ۲۹)</p>
---	---

بتائیے آپ کے مرزا صاحب کہاں گئے، صاحب فتوحات نے تو اُن بیبیوں کا ذکر کر دیا جو سب کے نزدیک مسلم ہیں اور جن کو نبوت پہلے سے ملی ہوئی ہے جواب دیجئے!

اور اگر آپ استعارے کی آڑ لینا چاہیں تو ذیل کی عبارت کا جواب دیجئے۔
 اعتراض ۳۔ عیسیٰ علیہ السلام ہم میں حکم بن کر نازل ہوں گے
 ینزل منا حکماً من غیر تشریع۔

اور آپ کا مکتون نبی تو نازل نہیں ہوا فرمائیے کیا خیال ہے، اب اپنی پیش کردہ
 عبارت کا مطلب سنئیے: ابن عربی نے یہ عبارت والذین قالوا تبنا الله ثم استقاموا
 تنزل علیہم الملائکۃ کی تفسیر میں فرمائی ہے: کیا نذیر صاحب ربنا اللہ کہنے والے
 اور صاحب استقامت انسان کو نبی ماننے کے لئے تیار ہیں، حقیقت ہے کہ ابن عربی
 سریان نبوت سے مراد اثرات نبوت کا سریان مراد لیتے ہیں اور یہ لوگ غلط فہمی میں مبتلا
 ہو کر بغلیں بجانا شروع کر دیتے ہیں۔

حضرت ابن عربیؒ کا مذہب

مندرجہ فہمات مکیہ ج ۲ ص ۲۹۵

فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الرؤيا جزء من اجزاء النبوة
 فقد بقي للناس في النبوة هذا لا غير
 ومع هذا لا يطق اسم النبوة۔
 پس حضور علیہ السلام نے خبر دی ہے کہ اچھے
 خواب اجزاء نبوت کی جڑ ہیں جو کہ لوگوں
 کے لئے باقی رہ گئے ہیں اس کے باوجود نبوت
 کا نام اطلاق نہ کیا جائے گا۔

اس قدر تصریح کے بعد بھی حضرت ابن عربیؒ کو اجزاء نبوت کا قائل کہنا درست
 بہتان ہے۔

بارہواں مغالطہ

ان الرسالة والنبوة انقطعت کی تقدیر کلام ان الرسالة والنبوة قد انقطعت
 الانبؤۃ المبشرات ہوگی۔ یعنی وہ مبشرات والی نبوت رکھنے کی وجہ سے نبی اللہ
 کہلائے گا۔ (مندرجہ شان خاتم النبیین ص ۶۵)

تردید :- نذیر صاحب دیدہ دانستہ لوگوں کو دھوکے میں ڈال رہے ہیں ورنہ ہر شخص جانتا ہے کہ بشرات کا معنی رُویاء صالحہ سے زیادہ نہیں اور امام الانبیاء سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد رُویاء صالحہ پر اطلاق نبوت قطعاً ناجائز ہے جیسا کہ گذر چکا ہے ورنہ لازم آئے گا کہ امت محمدیہ کے اکثر افراد انبیاء ہوں اور انبیاء کہلائیں، معاذ اللہ

بارہواں مغالطہ متعلق حضرت سرہندیؒ

راہ دیگر ان است کہ بتوسط حصول این کمالات ولایت وصول کمالات نبوت میسر می گردد۔
دوسرا سہ یہ ہے کہ کمالات ولایت کے حصول کے واسطے سے کمالات نبوت تک پہنچنا میسر ہو جاتا ہے۔

تردید :- ظاہر ہے کہ حضرت کے سلسلہ نقشبندیہ میں مقامات تصوف میں سے ایک مقام کا نام کمالات نبوت ہے جس کا مراقبہ کرنے کے بعد انسان اُس مرتبے کو طے کر لیتا ہے اور ظاہر ہے کہ ان مقامات پر ترقی کر کے آج تک کوئی بھی نہیں بنا نہ صاحب سلسلہ مجددیہ یعنی حضرت امام سرہندی رحمۃ اللہ علیہ اور نہ ان کے متبعین مگرین پس مذکورہ عبارت کی آڑے کر نذیر صاحب کا مرزاجی کی نبوت ثابت کرنا یقیناً دھوکہ دہی سے کم نہیں۔

تیسرا ہواں مغالطہ

جب مرزائیوں کو کہا جاتا ہے کہ مرزاجی کا عقیدہ تو یہ تھا کہ جو شخص نبوت کا دعویٰ کرے وہ خارج از اسلام ہے یا مگر ہٹوایہ کہ خود بخود چند دنوں کے بعد نبوت کے مدعی بن بیٹھے جیسا کہ حماۃ البشری ص ۳۴ میں اعلان کیا :-

”اگر ہم اپنے نبی کے بعد کسی نبی کا ظہور جائز قرار دیں تو گویا ہم باب وحی بند ہو جانے کے بعد اُس کا کھلنا جائز قرار دیں گے اور یہ صحیح نہیں ہے جیسا کہ

مسلمانوں پر ظاہر ہے (اے قوم) آپ کی وفات کے بعد وحی منقطع ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر نبیوں کا خاتمہ فرما دیا۔
لیکن جب ان کے دعویٰ نبوت کے بعد مرزائیوں سے کہا گیا کہ مرزا جی کو اب کیا ہو گیا تو جواب دیا۔

”جب تک مجھے اُس (خدا تعالیٰ) سے علم نہ ہوا میں وہی کہتا رہا جو اوائل میں میں نے کہا اور جب مجھ کو اس کی طرف سے علم ہوا تو میں نے اُس کے مخالف کیا۔“ (حقیقۃ الوحی ص ۱۵۱)

اس پیرا پھیری کو چھپانے کے لئے مندر صاحب ”شان خاتم النبیین ص ۱۳۴“ میں لکھتے ہیں کہ: ”جب تک حضور علیہ السلام کو علم نہ تھا تو لاتخبر و فی علی موسیٰ لیکن ایک وقت آپ پر ایسا آیا کہ آپ نے فرمایا انا سید الاولین والآخرین من النبیین انا قائد المرسلین فضلت علی الانبیاء پس شان اور مقام کے متعلق مدریجاً انکشاف بھی ہرگز قابل اعتراض نہیں۔“

تردید:۔ حد ہو گئی جہالت کی کہاں حضور علیہ السلام کا ارشاد گرامی اور کہاں مرزا صاحب کی دورنگی، حضور علیہ السلام کے ارشاد کا مطلب تو یہ ہے کہ مجھے موسیٰ علیہ السلام پر ایسی فضیلت نہ دو کہ اُن کی تحقیر لازم آئے اور آخری دو حدیثوں میں اپنے متعلق حقیقت مسئلہ کی وضاحت فرمادی، لیکن مرزا صاحب نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد نئے نبی کے ماننے کو شرارت سے تعبیر کیا ہے۔ (بحوالہ ایام الصلح) خدا جلنے وہ شرارت بعد میں کیسے سوت بن گئی۔

مندرجہ صاحب بتائیں کہ مرزا صاحب کا یہ عقیدہ کہ وحی کا نزول منقطع ہو چکا ہے از الہ اوہام ص ۶۱، آئینہ کمالات اسلام ص ۲۷ و کتاب البرہ ص ۱۵۴ اور یہ عقیدہ کہ ہم بھی مدعی نبوت پر لعنت بھیجتے ہیں (بحوالہ اشتہار مرزا غلام احمد قادیانی از تبلیغ رسالت ص ۹۶) اب کیسے اور دعویٰ نبوت بعد از حضرت کافروں سے ملنا ہے۔ (حجۃ البشرے ص ۹۶) اب کیسے

مسئلات رفع عیسیٰ علیہ السلام

بہلہ مسلمانوں کا متفقہ عقیدہ ہے کہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر زندہ اٹھائے گئے اور وہ قیامت سے پہلے آسمان سے اتریں گے اور حضور علیہ السلام کے مذہب کی تائید کریں گے، لیکن مرزا غلام احمد قادیانی اور اُن کے متبعین اس عقیدے کے منکر ہیں بلکہ اس عقیدے کو خلاف اسلام قرار دیتے ہیں، ہم اولاً قرآن کی آیات پیش کریں گے بعد اچھوڑو سو سال کے علما اسلام کے اقوال بصورت مذہب پیش کریں گے۔

قرآنی آیتیں

اور یہود کا قول کہ ہم نے عیسیٰ ابن مریم خدا کے رسول کو قتل کیا ہے حالانکہ انہوں نے نہ تو حضرت عیسیٰ کو قتل کیا ہے اور نہ صلیب پر لٹکایا ہے لیکن شبہ ڈال دیا گیا ہے ان کیلئے اور تحقیق جن لوگوں نے اختلاف کیا ہے اس میں اُن کو کوئی علم نہیں ہے بغیر اتباع ظن کے اور انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ خدا نے ان کو اٹھالیا ہے اور اللہ غالب ہے حکمت والا ہے۔

پہلے دلیل: و قولہم انا قتلنا المسیم عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ — وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شقاق منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه یقیناً بل رفعہ اللہ الیہ وکان اللہ عزیزاً حکیمًا۔ (پہلے)

طرز استدلال ۱: اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول و مصلوب ہونے کی نفی کی گئی ہے اور خواہ مخواہ اختلاف کرنے والوں کو مرض شک و شبہ میں مبتلا ہونے والا اور جاہل قرار دیا گیا ہے۔

طرز استدلال ۲: دوبارہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول نہ ہونے کے عقیدے کو مؤثق کر کے رفع جسمانی کا ذکر کیا گیا ہے ورنہ رفع روحانی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیا تخصیص۔

طرز استدلال - سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق قرآنی تصریح ہے کہ ایک تجویز یہودیوں نے کی اور ان کی مدافعت میں ایک تجویز مالک الملک نے فرمائی یہودنا کام رہے اور خدا تعالیٰ کی تجویز کامیاب ہو گئی۔

مکر یہود اور مکر خداوندی کی تشریح

معتبر تفسیروں کی روشنی میں

بہر حال ان کی تجویز حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ یہ تھی کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کیا تھا اور اللہ کی تجویز میں کئی وجوہ تھے ایک یہ کہ خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو آسمانوں کی طرف اٹھایا تھا اور یہ اس طرح کہ یہود نے عیسیٰ بن مریم کے قتل کا ارادہ کیا اور حضرت جبریل علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رہتے تھے پس جب انہوں نے ارادہ قتل کیا تو جبریل امین نے انہیں کہہ دیا کہ ایسے گھر میں داخل ہوں جس میں نکلنے کی جگہ ہو پس جب وہ داخل ہوئے تو جبریل نے حضرت عیسیٰ کو اسی پیچے سے نکال لیا اور حضرت عیسیٰ کی شبیہ اس پٹنے والے پر ڈال دی گئی پس انہوں نے عیسیٰ سمجھ کر پکڑا اور سولی پر لٹکایا خلاصہ یہ کہ مکر خداوندی سے مراد یہ ہے کہ اُسے آسمان پر اٹھایا اور یہود کے شر کو ان تک نہ پہنچنے دیا۔

اما معرهم بعيسى عليه السلام
فهو انهم هو القتل واما مكر الله
بهم ففيه وجوه انة رفع الى السماء
وذلك ان يهوداً ملك اليهود
الاد قتل عيسى وكان جبريل لا
يفارقه ساعة وهو قوله تعالى
وايدناه بروح القدس فلما
اراد وذلك امرة جبريل ان
يدخل بيتا فيه روضة وكان
قد القى شبهه على غير تأخذ
وصلب... وفي الجملة فالمراد
من مكر الله تعالى بهما ان رفعه
الى السماء وما مكنتهم من ايصال
الشر اليه۔

تائید کے لئے ملاحظہ ہوں۔

(۱) شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی کتاب "تائید التائید" (۲) علامہ ابن کثیر کی تفسیر ابن کثیر ج ۳

بہر حال اگر بقول یہود قتل تسلیم کر لیا جائے تو خدا تعالیٰ کی شکست اور یہود کی فتح ثابت ہوتی ہے۔

تیسرے دلیل :- اذ قال اللہ
یا عیسیٰ اتی متوفیک ورافعک
الی ومطہرک من الذین
کفروا۔

جبکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا اے عیسیٰ بلاشبہ
ہم تجھے پورا لینے والے ہیں اور اپنی طرف
اٹھانے والے ہیں اور تجھے کافروں سے
پاک کرنے والے ہیں۔

طرز استدلال :- اس آیت میں تصریح کی گئی ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تین وعدے فرمائے۔

۱) توفی مع الرفع (۲) تطہیر من الکفار (۳) غلبہ متبعین۔

قادیانی یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں پورا لے لینا یا پورا قبض کرنا ہے، توفی کا حقیقی معنی
مارنا نہیں ہے بلکہ پورا لینا ہے اس لئے کہ وفات کی ت نفس کلمے کی ہے اور توفی کی ت
باب تفعیل کی علامت ہے اس بناء پر جہاں بھی توفی کا معنی موت لیا گیا ہے وہاں مجاز کے
طور پر ہے اور ظاہر ہے کہ ایسا مجازی معنی ملا لینا جو قرآنی آیات نبوی ارشادات نیز
یہودہ سو سال کے علماء اہلسنت کے خلاف ہو قطعاً قبول نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ

علامہ فخر الدین رازی فرماتے ہیں

ان التوفی اخذ الشئ وافیاً ولما علم
اللہ انہ من الناس من یخطر بآلہ
ان الذین رفعہ ہو روحہ لا جسدہ
ذکر ہذا الکلام لیدل علی انہ

بلاشبہ توفی کا معنی کسی چیز کا پورا لے لینا
ہے اللہ تعالیٰ کو خبر تھی کہ بعض لوگوں کے دلوں
میں یہ شبہ واقع ہوگا کہ حضرت عیسیٰ کی روح
کو اٹھایا گیا جسم کو نہیں اٹھایا گیا تو یہ آیت ذکر

فرمادی تاکہ پتہ چل جائے کہ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام روح مع الجسم آسمان کی طرف اٹھائے
گئے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زمین سے
اٹھایا گیا اور آسمان پر چڑھایا گیا۔

عليه الصلوة والسلام رفع بتساميه
الى السماء بروحه وبجسده وكان
اخراجاً من الارض واصعاداً
الى السماء۔

علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں

بلاشبہ میں تجھے قبض کرنے والا ہوں اور دنیا
سے بلاموت اٹھانے والا ہوں۔

انّی متوفیک ای قابضک ورافعک من
الدنیا من غیر موت۔ (رجلین)

اور بلاشبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کیلئے
علامت ہیں پس اس کے ساتھ شک نہ کرنا۔

چوتھی دلیل :- وانه لعلم للساعة
فلا تمترن بها۔

طرز استدلال :- قرآن مجید نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو علامت قیامت قرار
دیا ہے اور شک و شبہ کرنے سے قطعی طور پر روک دیا ہے اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی نشانی ہیں تو کس طرح؟ اس کا جواب صحابہ کرامؓ اور
تابعین عظام کے اقوال اور ارشادات سے ملاحظہ فرمائیے، کیونکہ ان کی تفسیر حقیقت میں
حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کا ارشاد

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کا تشریف لانا قیامت سے پہلے
یہی علامت ہے قیامت کی۔

عن ابن عباس قال خروج
عیسی قبل یوم القيامة۔

بہر حال آیات خداوندی سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے جسم اور
روح کے ساتھ آسمان پر زندہ اٹھائے گئے ہیں یہی عقیدہ اہل سنت کا ہے اور اسی
پر اجماع ہے۔

علاقہ نوویؒ لکھتے ہیں:-

(۱) نزول عیسیٰ وقتلہ الدجال
حق صحیح عند اهل السنة -

(نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۳۶)

(۲) اجمعت الامة على ما تضمنه
الحديث المتواتر من ان عيسى في
السماء وانه ينزل في آخر الزمان -
(بحر محيط)

(۳) اجماع على ان عيسى حي
في السماء - (وجيز)

پانچویں دلیل

ارشادات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم

عیسیٰ علیہ السلام زمین پر نازل ہوں گے

عن عبد الله بن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينزل عيسى بن مريم الى الارض -

مشکوٰۃ باب نزول عیسیٰ

چھٹی دلیل

عیسیٰ علیہ السلام کے نازل ہونے کی کیفیت

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

فينزل عند المنارة البيضاء شرقي

پس سفید منارہ شرقی دمشق سے حضرت عیسیٰ

حضرت عیسیٰ کا نازل ہونا اور وہ جال کو
قتل کرنا حق ہے اہل سنت کے نزدیک
صحیح ہے۔

(۲) امت کے حدیث متواتر کے مقتضی
کے مطابق کہ حضرت عیسیٰ آسمان میں ہیں
اور وہ آخر الزمان میں نازل ہوں
گے۔

(۳) اجماع اس پر ہے کہ حضرت عیسیٰ
آسمان پر زندہ ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام زمین کی طرف نازل
ہوں گے۔

علیہ السلام نازل ہوں گے اپنے دونوں ہاتھوں
کو دو فرشتوں کے پروں پر رکھنے والے ہونگے

دمشق بین مہر و تین و اضعا
کفیه علی اجنحة لمسلم شریف
ساتویں دلیل

حضور علیہ السلام کا حلفیہ بیان

حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ حضور نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا تعالیٰ کی قسم ہے
عنقریب تم میں حضرت ابن مریم نازل ہوں
گے جو کہ حاکم ہوں گے عادل ہوں گے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی
بیدہ لیوشکن ان یازل فیکم
ابن مریم حکماً عدلاً۔

آٹھویں دلیل

حضرت عیسیٰؑ نازل ہوں گے اور آسمان سے نازل ہونگے

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کیا حالت
ہوگی جبکہ آسمان سے تم میں حضرت ابن مریم
نازل ہوں گے اور تمہارا امام تم میں
سے ہوگا۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کیف اذ انزل
ابن مریم من السماء فیکم واما مکم منکم۔
البیہقی ص ۳۱ فی کتاب الاسماء والصفات
کنز العمال ج ۷ ص ۲۶۸ وج ۷ ص ۲۵۹

نویں دلیل

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنے کا زمانہ

حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام
نے فرمایا یہود کو بلاشبہ عیسیٰ علیہ السلام نہیں
مرے اور وہ بلاشبہ تمہاری طرف آنے والا

عن الحسن قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لیہود ان
عیسیٰ لم یمت واثہ راجع الیکم

قبل يوم القيامة - (مدر منشور)
دسویں دلیل

ہے قیامت سے پہلے۔

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اترنے کا وقت

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي تقاتل على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم عند طلوع الفجر بيت المقدس -
الخرجة ابو عمر والدواني في سننه
كما في الحاوي للسيوطي في رسالته
والعرف الوردی ج ۲ ص ۸۳

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ایک گروہ میری امت میں سے ایسا باقی رہے گا جو حق پر قتال کرتا رہے گا حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے صبح کے وقت بیت المقدس میں۔

گیارہویں دلیل

حضرت عیسیٰ علیہ السلام بطور خلیفہ کے نازل ہوں گے

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان عيسى ابن مريم ليس بيني وبينه، نبى ولا رسول الا انه خليفتي في امتي من بعدى اسناد حسن -

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بلاشبہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان اور میرے درمیان نہ کوئی نبی ہے اور نہ کوئی رسول وہ میرے بعد میری امت میں میرے خلیفہ ہوں گے۔

(التصريح ۲۵ بحوالہ عقيدة الاسلام ۹۳ المنشور ج ۲ ص ۲۴۲)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام جس حالت میں آسمان کی طرف

آئے اسی حالت میں اُتریں گے

عن ابن ابی حاتم قال لما اراد الله
ان يرفع عيسى الى السماء فيكون
نزول كالحال التي رفعه الله عليها۔

جب اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کے
آسمان پر اٹھانے کا ارادہ کیا پس اُن کا نزول
بھی اسی طرح ہوگا۔

رحا شیه صیغ بخاری ۶: ۳۲۹-۸۵۵۱۳، ۳۵۰ یقطر ناسه ماء

یعنی جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے تو آپ کے سرمہارک سے پانی
ٹپکتا ہوا ہوگا۔
تیرا ہویں دلیل

امام مہدی کے پیچھے نماز پڑھیں گے

ثم ينزل عيسى بن مريم فيقال
له تقدم يا روح الله فيقول لينتقم
امامكم فليصل بكم - (رواه احمد في
مسنده وصححه الحاكم في المستدرک
ورجاله ثقات، التصريح ص ۱۹۵)
وصححه ابن خزيمة اذا ورد في صحيحه -

بہودہویں دلیل

زندہ رہنے کی مہمت

ثم مكث عيسى عليه السلام في الارض | پھر حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

زمین میں چالیس سال رہیں گے۔

اربعین سنتہ۔ فی الدلائل منثورہ ۲۲۲
ورجالہ کلہم ثقات واددہ
الہیثمی فی مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۳۸
پندرہویں دلیل

وفات مسیح علیہ السلام نماز جنازہ اور دفن

بس جتنا اللہ چاہے گا وہ رہیں گے اس کے
بعد وہ وفات پائیں گے پھر مسلمان اُن کا
نماز جنازہ پڑھیں گے اور اُن کو دفن کریں گے۔

فی مکت ما شاء اللہ ان یمکت ثم یتوفی
فیصلی علیہ المسلمون ویدفنونه
رواہ احمد فی مسندہ جلد ۲ ص ۳۲۷

خلاصۃ الدلائل

قرآنی آیات نبوی ارشادات سے آپ نے معلوم کر لیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
آسمان پر زندہ اٹھائے گئے ہیں، آسمان سے ہی زمین پر نازل ہوں گے، نازل ہونے کا
وقت صبح کا ہوگا، حضرت مہدی کے پیچھے نماز ادا کریں گے، چالیس سال زندہ رہیں گے،
دجال کو قتل کریں گے، ان کی شادی ہوگی، وفات پائیں گے اور مسلمان اُن پر نماز جنازہ پڑھیں
گے اور اُن کو دفن کریں گے، اسے قدر تبریح کے باوجود بھی اگر کوئی شخص اس مسئلے میں
شک کرتا ہے تو یقین جانئے کہ اُس کا قرآن و حدیث کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں ہے،
مزاٹیوں کا اور ہمارا اختلاف اس میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو چکے ہیں یا نہیں!
اس اختلاف کے رفع کرنے کے لئے خاتم الانبیاء سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے
بڑا حکم دینا بھریں نہیں، اب ہم بطور فیصلہ حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کا ارشاد گرامی نقل
کرتے ہیں تاکہ مجھو لے ہوئے عقیدے سے تائب ہو کر حیات مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے قائل ہو جائیں۔

نبوی فیصلہ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود
ان عيسى لم يميت وانه راجع اليكم قبل
يوم القيمة منقله الحافظ ابن كثير
في تفسيره من سورة ال عمران قال
ابن ابى حاتم حدثنا احمد ابى عبد الرحمن
حدثنا عبد الله بن ابى جعفر عن ابيه
حدثنا الربيع بن انس عن الحسن و
ذكره ابن كثير مرة ثانية في سورة النساء
من طريق آخر موقونا على الحسن فهو
مرفوع عند الحسن وكذا اخرج
ابن جرير مرفوعاً عن الحسن -

امام الانبياء سيد دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہود کو فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے وفات نہیں پائی وہ عنقریب
تمہارے پاس تشریف لانے
والے ہیں، ایک روایت سے یہ
حدیث حسن بصریٰ پر موقوف ہے
اور دوسرے طریق سے مرفوع
ہے۔

[تفسیر ابن کثیر ص ۳۶۶، ص ۵۸۶]
[تفسیر ابن جریر ج ۳ ص ۲۰۲]

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس بیان کے بعد چودہ سو سال کے اقوال پیش کرنے
کی ہمیں چنداں ضرورت نہیں ہے البتہ اجماع امت اور متفقہ تفسیروں سے عبارتیں نقل کئے
دیتا ہوں تاکہ آپ معلوم کر سکیں کہ یہ مسئلہ کس درجے کا ہے اور اس کا منکر مسلمانوں کے
نزدیک کس درجے کا ہے۔
علامہ ابن کثیرؒ

بلاشبہ حضور علیہ السلام سے احادیث متواترہ
آچکی ہیں اس متواتر امر پر کہ حضور نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی قبل از قیامت نازل ہونے کی خبر دی
ہے پس حدیث ہائے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

وقد تواترت الاحادیث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه اخبر بنزول عيسى عليه السلام
قبل يوم القيمة - ج ۱ ص ۵۸۲، ۵۸۱
الى قوله فلهذا احايث متواترة عن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فیہا
دلالة على صفة نزولہ علیہ السلام
و مکانہ۔

ابن جریر الطبریؒ:

لتواتر الاخبار عن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم۔ (ج ۳ ص ۲۰۳)

تفسیر غرناطیؒ:

واجمعت الامة على ما تضمنه الحديث
المتواتر من ان عيسى في السماء حتى و
انه ينزل في اخر الزمان۔

(بحوالہ التصحيح بما تواتر في نزول المسيح ص ۶)

ابن حجر عسقلانیؒ:

فتح الباری شرح البخاری ج ۶ ص ۲۶۷۔

(۱) ان عيسى رفع وهو الصحيح۔

(۲) اما رفع عيسى عليه السلام

فاتفق اصحاب الاخبار والتفسير

على انه رفع ببدنه۔

علامہ آلوسیؒ:

ثمان عيسى عليه السلام حين ينزل باقي

على نبوته السابقة۔ (تفسير روح المعاني)

ابو حيانؒ:

واجمعت الامة على ان عيسى عليه

السلام حتى في السماء وينزل

الى الارض۔

متواتر آچکی ہیں اس میں ان کے نازل
ہونے اور مقام و مرتبے کی دلالت موجود
ہے۔

حضور علیہ السلام سے حدیثیں نزولِ مسیح
کے متعلق متواتر ہیں۔

امت نے اجماع کیا ہے جو حدیث متواتر
بتا رہی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان میں
زندہ ہیں اور بلاشبہ آخر زمانے میں نازل
ہوں گے۔

(۱) بلاشبہ حضرت عیسیٰ اٹھائے گئے اور یہی صحیح ہے
(۲) بہر حال عیسیٰ علیہ السلام کا اٹھایا جاتا محدثین اور
مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو
بدن کے ساتھ اٹھایا گیا ہے۔

اس کے بعد بلاشبہ عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان
سے نازل ہوں گے تو پہلی نبوت پر قائم ہونگے۔

۳۸۳

امت نے اجماع کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
آسمان میں زندہ ہیں اور عنقریب زمین کی
طرف نازل ہوں گے

امام ابو الولید بنے رشد۔

لا بد من نزول عیسیٰ علیہ السلام
لتواتر الاحادیث بذلك۔

(شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶۵)

علامہ السفارینی الحنبلیؒ:-

قد اجمعت ائمة علی نزول عیسیٰ ابن
مریم ولم یخالف فیہ احدٌ من اهل
الشریعة قد انعقد اجماع الائمة
علی انه ینزل و یحکم بهذه
الشریعة المحمدیہ۔

عیسیٰ علیہ السلام کا نازل ہونا ضروری ہے
اس لئے کہ اس کے متعلق متواتر حدیثیں
آچکی ہیں۔

امت نے عیسیٰ بن مریم کے نازل ہونے پر
اجماع کیا ہے اور اہل شریعت میں سے کسی
ایک نے بھی مخالفت نہیں کی اور امت کا اس
پر اجماع ہے وہ نازل ہوں گے اور اسی امت
محمدیہ کا حکم فرمائیں گے۔

اب اس کے بعد اتمام حجت کے لئے صحابہ کرام، تابعین کا مذہب نقل کیا جاتا
ہے تاکہ واضح ہو جائے کہ امت محمدیہ کا اجماع قرآنی آیات، نبوی ارشادات اور
صحابہ کرام، تابعین عظام کے اقوال و مذاہب کی روشنی میں ہوا ہے۔

و خروج عیسیٰ ابن مریم و نزولہ
من السماء قبل یوم القیامة ہذا مروی
عن ابن عباس و جابر و من اقتادہ و
مجاہد (ابن کثیر ص ۱۷۷)

عیسیٰ بن مریم کا تشریف لانا اور آسمان سے
نازل ہونا قیامت سے پہلے منقول ہے
ابن عباس اور جابر اور حسن اور قتادہ
اور اجماع سے۔

توفی کے متعلق تحقیق

مرزائے قادیان اور مرزائی صاحبان توفی کا معنی موت کرتے ہیں جو کہ ان کے
جہالت پر مبنی ہے کیونکہ توفی و فاء سے ہے اور وفاء کا معنی پورا کرنا ہے وفات سے نہیں
جس کا معنی مرنا ہے جو لوگ توفی میں تاء سے وفات سمجھتے ہیں وہ جاہل ہیں اس لئے کہ
توفی میں تا بفعل کی ہے اور وفات میں تا نفس کلمے کی ہے۔

(۱) وفاء مجزو ہے جس کا معنی پورا ہونا ہے۔

(۲) ایفاء افعال ہے جس کا معنی پورا کرنا ہے جیسا کہ اوفوا بعہدی، اوفی بعہدکم یا اوفوا لکیل والمیزان بالقسط سے عیاں ہے۔

پس توفی کا معنی ان الفاظ کی روشنی میں لینا پڑے گا، ہاں اگر حقیقی معنی متعذر ہو تو موت کا معنی بطور استعارہ ہو سکتا ہے لیکن وہاں بھی قرآن کا لحاظ ضروری ہوگا اور اگر توفی کا معنی جو ہم نے کیا ہے اُس کے لئے دلیل ضرورت ہو تو آیت انما توفون اجورکم یوم القیامۃ ملاحظہ فرمائیے، بعض جہاں توفی کا حقیقی معنی موت کو تصور کرتے ہیں اور پورا لینا مجاز جو کہ یقیناً اُن کی جہالت پر دال ہے، اور علامہ بیضاوی رقمطراز ہیں:-

التوفی (خذ الی شیء وافیاً والموت توفی کا معنی پورا لینا ہے اور موت اُس نوع منہ کا قسم ہے۔

میرا اپنا واقعہ

کوٹ سدھنائی ضلع ملتان میں تقریر سے جب فارغ ہوا تو بیٹھک میں مرزا میوں کے دو مبلغ مجھ سے پہلے براجمان تھے، تین گھنٹے بولنے کے بعد مقرر کی جو کیفیت ہوتی ہے وہ ارباب دانش کے نزدیک عیاں ہے، میں تھکا ماندہ اور مرزائی مبلغ پورے جوش میں، میں نے اُن سے آنے کی وجہ پوچھی، انہوں نے کہا ہم آپ کو تبلیغ کرنے کے لئے آئے ہیں، میں نے کہا تھوڑی سی دیر مجھے آرام کرنے دیتے تو اچھا ہوتا، انہوں نے انکار کیا، میں نے کہا بسم اللہ کیجئے مسئلہ کون سا ہوگا؟ انہوں نے کہا ”وفات مسیح“ میں نے کہا دعویٰ پہلے کاغذ پر تحریر کیجئے، انہوں نے لکھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرچکے ہیں، میں نے کہا قرآن مجید حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد نازل ہوا ہے یا پہلے؟ حضور علیہ السلام عیسیٰ علیہ السلام کے بعد تشریف لائے ہیں یا پہلے؟ کہنے لگے بعد میں، میں نے کہا اب دلیل تحریر کیجئے انہوں نے کہا یعیسیٰ اتی متوفیک وانا فک الی، میں نے کہا آپ وہ آیت تلاوت کیجئے جس کا معنی یہ ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام مرچکے ہیں اس میں تو ہے کہ

اے عیسیٰ میں تجھے پورا لینے والا ہوں (بقول صاحب) اور تجھے مارنے والا ہوں (بقول مخالف)
 اگر آپ میں ہمت ہے تو قرآنی آیت اور نبوی احادیث میں سے کوئی ضعیف حدیث دکھا
 دیجئے جس میں لکھا ہوا ہو مات عیسیٰ علیہ السلام فی مقام فلان ودفن فی
 مقام فلان جب انہوں نے میری بات سنی تو ششدر ہو گئے اور گے ایک دوسرے
 کا منہ تیکنے، آخر کار ع

بہت بے آبرو ہو کر اسی جلسے سے وہ نکلے

مقصود یہ ہے کہ مرزائیوں کے پاس وفات مسیح پر صریح اور صحیح دلیل موجود نہیں ہے
 اور غیر صحیح دلیل ہم پر محبت نہیں ہے البتہ یہ لوگ بعض مغالطے پیش کر کے عوام کو گمراہ کرتے
 ہیں اس لئے ہم ان کے مغالطے نقل کر کے ان کی جہالت کو آشکارا کریں گے۔

مرزائیوں کا پہلا مغالطہ

متوفیک کا معنی ممیت اور یہ آیت وفات مسیح پر دلیل ہے۔
 ازالہ مغالطہ :- بالکل غلط ہے توفی کا معنی قبل ازیں ہم نے تفصیل کے ساتھ
 بیان کر دیا ہے مرزائیوں کے کہنے سے قبل اہل اسلام کے مسلمات کی تردید نہیں ہو سکتی،
 اگر مرزائی صاحبان اور مرزا صاحب اپنے اس معنی میں سچے ہیں تو حسب ذیل اعتراضات
 کے جواب دیں۔

اعتراض پہلا :- علامہ جلال الدین سیوطی کو مرزا صاحب نے ازالہ الغایم ص ۵۵
 میں نویں صدی کا مجدد سلیم کہا ہے بلکہ یہاں تک کہا کہ علامہ سیوطی مسائل کی تحقیق
 براہ راست حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھ لیا کرتے تھے، وہ فرماتے ہیں :-
 یا عیسیٰ انی متوفیک (قابض)

(تفسیر جلالین ص ۷۷) | اے عیسیٰ بلاشبہ میں تجھے قبض کرنے
 والا ہوں۔

بتائیے اگر متوفیک کا معنی ممیت صحیح تھا تو صاحب جلالین نے یہ کیا کیا

لہا جواب درکار ہے۔

اعتراض ۱۔ اگر موت کا معنی مستم ہے تو صاحب جلالین کی درج ذیل

عبارت کا جواب دیجئے۔

ور افعك الى رمن الدنيا من غير موت (جلالین شریف ص ۵۲) | بغیر موت کے دنیا سے لہنی طرف اٹھانے والا ہوں۔

اعتراض ۲۔ مرزا صاحب کے نزدیک امام رازیؒ چھٹی صدی کے مجدد

ہیں، اگر وہ ان کے نزدیک قابلِ محبت ہیں تو ان کا کیا ہوا معنی ملاحظہ کیجئے اور جواب سے نواز دیجئے۔

رافعك انی یقتضی انہ رفعہ حیثاً۔ | رافعك اس امر کا مقتضی ہے کہ زندہ اٹھایا جائے۔

پس اگر ہمت ہے تو اس کا جواب دیجئے اور یا امام رازیؒ کی تفسیر کبیر سے موت عیسیٰ علیہ السلام کی تصریح مستند الی السند الصحیح دکھائیے۔

اعتراض ۳۔ امام رازیؒ تو نزولِ عیسیٰ کے بعد وفاتِ عیسیٰ کے قائل

ہیں اور مرزا صاحب اس کے برخلاف ہیں، بقول شہاد و مجددوں میں ایک مجدد کی تغلیط و تمذیب لازم آتی ہے، دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے تصدیق یا تردید کیجئے، جب کہ

علامہ رازیؒ کا قول ہے۔

ومتوفيك بعد انزالی ایاك فی دنیا۔ | دنیا میں نازل کرنے کے بعد وفات دینے والا ہوں۔

اعتراض ۴۔ امام رازیؒ کے اس قول کا جواب بھی ضروری ہے جو کہ انہوں

نے اپنی تفسیر کبیر ج ۲ میں ذکر فرمایا ہے۔

وقد ثبت بالدلیل انہ حی وورد الخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سینزل ویقتل الدجال ثم انہ تعالیٰ یتوفا بعد ذلک۔ | اور دلیل سے ثابت ہو چکا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور حضور علیہ السلام کی حیات بھی وارد ہو چکی ہے کہ آپ کی حیات بھی وارد ہو چکی ہے کہ آپ نازل ہو کر دجال کو ماریں گے پھر وفات پائیں گے۔

اعتراض ۱۔ امام طاہر گجراتی کو مرزا صاحب دسویں صدی کا مجدد مانتے ہیں اُن کا قول ہے۔

یجیٰ اٰخر الزمان تواتر خیر النزل | نازل ہونے کی حدیثیں متواتر ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے۔
جواب درکار ہے

مرزاؤں کا دوسرا مغالطہ

بل رفعہ اللہ مرجع محض روح عیسیٰ ہے جسم کا بیان ذکر نہیں ہے۔
ازالہ ۱۔ کس قدر دیدہ ویری ہے کہ جب مَا قَتَلُوْهُ مَا صَلَّبُوْهُ میں ضمیروں کا مرجع جسم عیسوی ہے تو بل رفعہ اللہ میں مرجع جسم کیوں نہیں، نیز مرزاؤں کو سوچنا چاہیے کہ اس مفہوم کو اگر تسلیم کر لیا جائے تو کیا اس میں یہودی کی موافقت تو لازم نہیں آتی۔

مرزاؤں کا تیسرا مغالطہ

اگر رفع جسمانی بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ آسمان کی طرف اٹھائے گئے۔

ازالہ ۱۔ اگرچہ اپنی شان کے مطابق مولا ئے کائنات ہر جا موجود ہے لیکن علو شان کے پیش نظر ترجیح اُدھر والی سمت کو ہی ہوگی اگر ایسا نہیں تھا تو حضور علیہ السلام تحویل قبل کے سلسلے میں بار بار آسمان کی طرف کیوں دیکھتے تھے جیسا کہ قرآن میں ہے۔

قد نریٰ تقلب وجہک | بلاشبہ آپ کے چہرے کو آسمان کی طرف فی السماء۔
مڑنے کو ہم دیکھتے ہیں۔

ازالہ ۲۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دریافت کرنے پر لوٹنے کی خبر جب ابن اللہ کے جواب میں آسمان کی طرف اشارہ کیا تو حضرت کریمؐ نے اس کے مومن ہونے کی تصدیق کیوں فرمائی۔

ازالہ ۳۔ امنتم فی السماء | کیا تم بے خوف ہو گئے ہو اُس فات سے

ان یٰرسل، امنتم من فی السماء ان یخسف۔ | جو کہ آسمان میں ہے۔
کیوں فرمایا؟

ازالہ ۴:۔ خود مرزا جی نے ازالہ اوہام ص ۲۶۴، ۱۰۹ میں روح میسوی کو آسمان کی طرف اٹھائے جانے کی تصدیق کیوں کی۔

مرزائیوں کا چوتھا مغالطہ

اگر اٹھایا جانا اور نازل ہونا بحمدہ العنصری تسلیم کر لیا جائے تو کیا ڈھونگ ہے کہ اُن پر سب عیسائی ایمان لائیں گے بھلا جو مرچکے ہیں یا مریں گے وہ کیسے ایمان لاسکتے ہیں؟
ازالہ ۵:۔ کَیْتُومِنَنَّ کے فقرے سے پتہ چلتا ہے کہ یہ اُن کے متعلق ہے جو اُن کے نزول کے بعد اور فوت ہونے سے پہلے موجود ہوں گے جیسا کہ بخاری شریف ج ۵ ص ۵۱۹، ۵۱۸ میں الذین یکونون فی انائہ موجود ہے۔

مرزائیوں کا پانچواں مغالطہ

قرآن مجید میں ہے ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے نزدیک رسول ہیں بیشک اُن سے پہلے بہت سے رسول گزر چکے ہیں۔
معلوم ہوا کہ جس طرح باقی انبیاء علیہم السلام طبعی موت پا چکے ہیں اسی طرح حضرت عیسیٰ نے بھی طبعی وفات پائی ہے۔

ازالہ ۶:۔ قد خلت سے موت مراد لینا غلط ہے اس لئے کہ خلست کا معنی ہے یعنی گزر چکے ہیں، گزرنا خواہ بالموت ہو یا بغیر الموت، پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو باقی انبیاء علیہم السلام کی موت پر قیاس کرنا جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور رفع جسمانی پر متعدد شواہد موجود ہوں، سیدہ زوری سے کم نہیں۔

نیز اگر مستدل اپنا استدلال صحیح سمجھتا ہے تو واذا خلوا الیٰ شیطینہم میں

موت والا معنی ثابت کر کے دکھائیے

مرزاٹیوں کا چھٹا مغالطہ

اگر آسمان پر ہیں تو وہ کیا کھاتے ہیں اور کیا پیتے ہیں۔

الہ مغالطہ :- جیسا ملک ویسا کھانا، اگر زمین پر تھے تو زمین سے پیدا شدہ
ناول فرمایا کرتے تھے لیکن جب آسمان پر تشریف لے گئے تو ملائکہ کی طرح ہو گئے لیکن
مرزا صاحب مستم مجتہد و امام رازی کی تصریح ملاحظہ فرمائیے :-

حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان کی طرف اٹھائے گئے تو ان کا حال زوال خواہشات اور غصہ میں فرشتوں جیسا ہوگا۔	فعیسی لما رفع الی السماء صار حاله کحال المملکة فی زوال الشهوة والغضب۔ (تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۵۸)
---	--

مرزاٹیوں کا ساتواں مغالطہ

کیا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
سے زیادہ ہو جب کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو زیر زمین مانا گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کو آسمانوں پر۔

ازالہ مغالطہ :- اس کا جواب شاہ عبدالعزیز صاحب کے قلم سے
ملاحظہ کیجئے :-

کے بگفت کہ عیسیٰ از مصطفیٰ اعلیٰ ست
کہ او بزیر زمین آن باوج سماء است
بگفتش نہ این محبت قوی باشد جہاب بر سر آب و گہرہ دریاست

مرزاٹیوں کا آٹھواں مغالطہ

تفسیر ابن کثیر میں آیت واذا اخذ الله میثاق النبیین کے صاحب تفسیر نے

ایک حدیث میں الفاظ نقل کی ہے۔

لو کان موسیٰ وعلیٰ بن حسین لهما
وسعهما الا اتباعی۔

اگر حضرت موسیٰ اور حضرت علی بن حسین دونوں زندہ ہوتے
تو میرے تابع دار بن کر رہتے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح حضرت کلیم اللہ کی وفات مسلم ہے اسی طرح حضرت
روح اللہ کی وفات بھی مسلم ہے۔

جواب :- یہ روایت مستند الی اللہ صلیح نہیں۔

مرزا یوں کا لواں مغالطہ

قیامت کے دن کے متعلق حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں وہی جواب دوں گا جو کہ
عبد صالح حضرت علی بن دے چکے ہوں گے فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم
پس جب تو نے مجھے وفات دے دی تو آپ ہی اُن پر نگہبان تھے۔

ازالہ :- میرے خیال میں تو اس حدیث سے شبہ پیدا کرنا جہالت ہے، اولاً اس
لئے کہ سوال از علی بن پہلے معلوم ہوتا ہے اور سوال از حضرت بعد میں، ثانیاً اس لئے کہ
حدیث میں ہے کما قال اور قاعدہ یہ ہے کہ کما کے مابعد کے لئے ماقبل کی منکر الوجہ
مثل ہونا ضروری نہیں ہے، جیسا کہ :-

عما بعدنا اول خلق | جس طرح ہم نے پہلے پیدا کیا اسی طرح
نعیدہ :- دوبارہ لوٹائیں گے۔

ازالہ :- ذخیروہ احادیث کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ یہ حدیث تفسیر ابن کثیر
کے بغیر کسی معتبر کتاب میں نہیں ہے اور تفسیر ابن کثیر میں معاندین دین نے چالاک سے دسج
کر دی ہے جس کا علم مصنف کو بھی نہیں ہے۔

ازالہ :- اور اگر اس کی صحت کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی ہمارے مدعا کے
خلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حیات سے مراد حیاتِ دنیوی ہے بخلاف حضرت علی بن کے کہ
اُن کی حیات تو وہاں سماوی ہے۔ فافہم

ازالہ ص ۳۔ اگر مرزائیوں میں ہمت ہے تو اس حدیث کی سند صحیح پیش کریں، دیدارِ بید
ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ نے بندوں کو پہلے تو بوساطت والدین پیدا کیا اور قیامت کے
دن اس طرح نہیں ہوگا، فافہم تر شد

مرزائیوں کا دسواں مغالطہ

قرآن مجید میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے اوصانی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ
یعنی خدا تعالیٰ نے مجھے نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا ہے۔

ازالہ ص ۵۔ صلوٰۃ مؤقف بالاوقات ہے اور زکوٰۃ مشروط بالنصاب ہے پس آسمانوں
پر طلوع شمس اور زوال وغروب اور اوقات خمسہ کا ظہور نیز جمع مال اور حوالان حول بشرائط
آپ کے ذمے رہا اور ادائے صلوٰۃ اور ادائے زکوٰۃ کا اثبات ہمارے ذمہ رہا، پس جیسا
ملک ویسے احکام، انجیلی یا قرآنی طرز پر ادائے نماز کا دریافت کرنا مرزا صاحب کے
بہل پدال ہے۔

مرزائیوں کا گیارہواں مغالطہ

اور مجھ پر سلام ہوں جس دن میں پیدا	والسلام علیٰ یوم ولدت
ہوا اور جس دن میں مروں گا اور جس دن زندہ	ویوم اموت ویوم العیث
اٹھایا جاؤں گا۔	حیا۔

اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تین امور کی نشاندہی کی ہے، اگر نزول من السماء
بھی متیقن ہوتا تو ضرور ذکر فرماتے۔

ازالہ ص ۱۰۔ عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں ہے، دیکھئے مختصر تک پہنچنے میں
قرآن دو پیغمبروں کا ذکر کرتا ہے، کیا اس سے یہ لازم آتا ہے کہ دوسرے وہاں فوت
ہو گئے تھے۔

اصحاب کہف میں روٹی لانے والے کا ذکر قرآن حکیم میں اتنا ہے کہ وہ غار میں

داخل ہوا کیا اس سے یہ لازم آتا ہے کہ وہ وہاں ختم ہو گیا یا وہ غار والوں کو جا کر نہ مل سکا۔

مزارائیوں کا بارہواں مغالطہ

وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عربی وفات مسیح کے قائل تھے حالانکہ فتوحات ۳۶۶ میں مرقوم ہے۔

بلاشبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تاحال وفات نہیں پائی بلکہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان کی طرف اٹھالیا ہے اور وہاں بٹھا دیا ہے۔

فَاتَهُ لِمَيِّمَتِ إِلَى الْآنَ بِلِ
رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ وَاسْكُنَهُ
بِهَا۔

مزارائیوں کا تیسرا ہواں مغالطہ

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے متعلق لکھتے ہیں کہ وہ بھی وفات مسیح علیہ السلام کے قائل تھے حالانکہ وہ فرماتے ہیں۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نازل ہونا اور باقی علامات قیامت صبح حدیثوں کی روشنی میں برحق ہے ہونیوالا ہے۔

وَنَزُولِ عِيسَىٰ مِنَ السَّمَاءِ وَسَائِرُ عِلَامَاتِ
يَوْمِ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ مَا وَرَدَتْ بِهِ أَحْبَابُ الصَّحِيحَةِ
حَقٌّ كَاثُرٌ۔ (فقہ اکبر)

مزارائیوں کا چودہواں مغالطہ

علامہ زرقانیؒ کے متعلق بھی یہی کہتے ہیں حالانکہ ان کا ارشاد ہے۔

بلاشبہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے تو وہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کا ہی حکم فرمائیں گے۔

فَاتَهُ إِذَا نَزَلَ سَيِّدَنَا عِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَاتَهُ بِحُكْمِ بَشَرِيَّةٍ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

مرزاٹیوں کا پسند نہواں مغالطہ

علامہ سیوطیؒ کے متعلق بھی ان کا یہی الزام ہے حالانکہ وہ لکھتے ہیں :-
 قد تواترت الاحادیث بنزل عیسیٰ | حدیثیں نزول عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق
 علیہ السلام - | متواتر ہیں۔

مرزاٹیوں کا سولہواں مغالطہ

حضرت ابن عباسؓ نے مُتَوَفِّیْكَ کا معنی ممیک کا کیا ہے۔
 جواب ۱ :- ابن عباسؓ کا اثر بواسطہ علی ابن ابی طلحہ مروی ہے ”تقرب التہذیب“
 میں ہے کہ علی ابن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباسؓ کو دیکھا ہی نہیں ہے۔
 جواب ۲ :- اگر اس اثر کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی مرزاٹیوں کے لئے حجت نہیں
 ہے اس لئے کہ قول کی تشریح قائل کے مسلک کے خلاف کرنا بے معنی ہے جبکہ اُن کا اپنا
 مسلک علامہ عینی نے بھی نقل کیا ہے اور ابو نعیم نے کتاب الفتن میں بھی بیان کیا ہے :-
 ان عیسیٰ اذ ذلک یزوج فی الارض | یعنی حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام زمین
 فقیہ بھا۔ | میں شادی کریں گے۔

مرزاٹیوں کا سترہواں مغالطہ

کیا وہ من نعرہ ننکسہ فی الخلق کے پیش نظر بہت بوڑھے نہ ہو چکے ہوں گے
 جواب :- اصحاب کہف زندہ رہے نیند میں رہے دنیا میں رہے اپنی قدرت
 سے اگر اللہ تعالیٰ نے ان کو تنگیس سے محفوظ رکھا تو حضرت عیسیٰؑ کے متعلق کونسا استبعاد ہے!

مرزاٹیوں کا اٹھارہواں مغالطہ

منکم من یتوفی ومنکم یرد الی ارض العصر ان دو حالتوں کے علاوہ

تیسری حالت متصور نہیں ہو سکتی جواب دیا جائے۔

جواب :- اذلیتِ عمر دنیاوی آلائش کے ساتھ مشروط ہے جب آلائش نہ ہو تو اذلیت یقیناً مفقود ہوگی، کیا اعلیٰ ہستیوں میں صرف برف خانوں میں رکھی ہوئی اشیاء بعض سے محفوظ نہیں رہتیں تو وہاں اس قسم کا تصور کیوں محال ہے

مرزاہوں کا انیسواں مغالطہ

انک صیبت واخبر میتون سے معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام مر گئے ہیں۔

جواب :- جہالت کی حد ہو گئی نہ تو اس آیت میں کاف خطاب سے مخاطب عیسیٰ علیہ السلام اور نہ ہم کا ضمیر اُن کی طرف راجع ہے، وہ تو قدرتِ خداوندی کے پیشِ نظر آسمانوں پر آرام فرما ہیں، اب اگر ڈھیٹ قسم کے انسان تسلیم نہ کریں تو اس کا کیا علاج ہے۔

مرزا کا اعتقاد اور اجماع امت

گواہ رہو کہ میرا تمسک قرآن شریف ہے اور رسول اللہ کی حدیث جو کہ شیعہ حق و معرفت ہے میں پیروی کرتا ہوں اور تمام باتوں کو قبول کرتا ہوں جو کہ اس خیر القرون میں باجماع صحابہ قرار پائی ہیں نہ اُن پر کوئی زیادتی کرتا ہوں اور نہ اُس میں کوئی کمی اور اسی اعتقاد پر میں زندہ رہوں گا اور اسی میں میرا خاتمہ اور انجام ہوگا اور جو شخص ذرہ بھر بھی شریعتِ محمدیہ میں کمی و بیشی کرے یا کسی اجماعی عقیدے کا انکار کرے اُس پر خدا اور فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت ہو۔

ترجمہ :- مرزا غلام احمد قادیانی کا مکتوب عربی بنام مشائخ ہند مندرجہ انجام آتھم ص ۱۴۳ مصنفہ مرزا صاحب۔

ابوبکر و عمرؓ سے مرزا صاحب افضل نہیں ہیں

میرے لئے کافی فخر ہے کہ میں اُن لوگوں کا مداح اور خاکپا ہوں جو جنتی فضیلت

خدا تعالیٰ نے انہیں بخشی ہے وہ قیامت تک کوئی اور شخص نہیں پاسکتا، کیا دوبارہ محمد مصطفیٰ
دنیا میں پیدا ہوں اور پھر کسی کو ایسی خدمت کا موقع ملے جو جناب شیخین کو ملا۔
داعلان مرزا غلام احمد قادیانی مندرجہ الحکم قادیان اگست ۱۸۹۹ء

بحث متعلق حجیت حدیث

جمع مسلمان اس امر پر متفق ہیں کہ قرآن مجید کے بعد درجہ حدیث رسولؐ کا ہے جس
طرح خدا تعالیٰ کے ہوتے ہوئے پیغمبر کی ضرورت ہے، اسی طرح کلام خدا کے ہوتے
ہوئے کلام رسولؐ کی ضرورت ہے، قرآن بمنزلہ متن کے ہے اور حدیث بمنزلہ تشریح
کے، اصولی طور پر احکام قرآن مجید میں موجود ہیں اور ان کی تہدین و تشریح سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے جیسا کہ لتبیین للناس سے عیاں ہے جبکہ زیادة اللفظ
زیادة المعنی پر دال ہے پس حسب دستور سابق سب سے پہلے ہم منکرین حدیث کا عقیدہ
پیش کریں گے، ثانیاً حدیث کا حجیت ہونا قرآنی آیات سے ثابت کریں گے، اس کے
بعد چودہ سو سال کے علماء اہلسنت کے اقوال تحریر کریں گے تاکہ پتہ چل جائے کہ
چودہ سو سال میں حدیث مبارک کا مقبول اور حجیت ہونا ایک مسلم امر ہے اس کے بعد
منکرین حدیث کے سوالات کا حقائق کی روشنی میں ازالہ کریں گے اور ان کی نازیبا اور
غیر معقول سازشوں کو بے نقاب کریں گے۔

فتنہ انکار حدیث

یہ فتنہ کوئی نیا نہیں ہے دور قدیم میں اس فتنے کو ہوا دینے والے معتزلہ اور خوارج
تھے اور وہ اس رنگ میں آئے کہ خبر واحد حجیت نہیں ہے چنانچہ ان کی تردید میں علماء قدیم
نے تساہل نہ کیا چنانچہ حضرت امام شافعیؒ نے کتاب اللام میں اور ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین
میں، امام غزالیؒ نے المستشفعین، محمد بن ابراہیمؒ نے الروض القائم میں زفر کالیؒ نے الحدیث والحدیثون

میں نقل لکھے، دورِ جدید میں سرسید نے معجزات کا انکار کیا، ہمارے ملک میں حدیث کا انکار عبداللہ حکیم الوہی نے کیا، اس کی ہمنوائی احمد دین امرتسری نے کی، ان کو تقویت برہان القرآن لکھ کر اسلم جیل چوری نے پہنچائی، ان کی تائید رقصہ کیمبل پوری نے کی، اس کو ہوا غلام احمد پرویز دے رہا ہے اور ماہنامہ طلوع اسلام کے ذریعہ انگریزی خوان طبقے کو گمراہ کر رہا ہے، یہ اور ان کے متبعین کی مختصری جماعت بنظاہر حدیث کا اقرار کرتی ہے لیکن حقیقت میں یہ لوگ سرے سے حدیث شریف کے منکر ہیں جیسا کہ ذیل کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے۔

حدیث سے ثابت شدہ مذہب کے متعلق پر ویری مظلومہ

رسالہ طلوع اسلام، جنوری ۱۹۵۲ء ص ۳۲ میں ہے:-

- (۱) یہ لغویات جنہیں عجمی سازش نے مذہب کا نام دے رکھا ہے بالآخر کتب تک برداشت کی جائیں گی ان کی وجہ سے ساری دنیا نے اسلام بدنام ہو رہی ہے۔
- (۲) آپ عجمی سازشوں کی ہمنوائی میں یہ سمجھتے ہیں کہ جیسا کہ وہ (قرآن) نامکمل ہے اور اس کی تکمیل ان روایات سے ہوتی ہے جو عجمی ٹکسالوں میں گھڑی گئی تھیں۔
- (۳) انہی (عجمی سازش کے علمبرداروں) نے اپنی سازش سے قرآن حکیم کو مسلمانوں کی نگاہ سے اوجھل کر دیا اور اس کی جگہ اپنا بنایا ہوا مذہب مسلمانوں میں رائج کر دیا اور اسے منسوب کر دیافات رسالت کی طرف۔

حدیث کے متعلق خفت آمیز الفاظ

- (۴) جس کسی کے جی میں آیا ایک عربی کافر گھڑا اس سے پہلے حدیثنازید عن عمر عن بکر قال قال رسول اللہ کے الفاظ بڑھائے لیجئے یہ عربی کافر مذہب کی سند بن گیا۔

طلوع اسلام فروری ۱۹۵۲ء ص ۲۱

پرویزی اعلان

(۵) بخلاف اس کے نہ حدیث پر ہمارا ایمان ہے اور نہ اس پر ایمان لانے کا حکم ہم کو دیا گیا ہے۔ (طلوع اسلام دسمبر ۱۹۵۰ء)

پرویز اور صراحتہ انکار حدیث

(۶) اگر احادیث دین کا تجزہ ہوئیں تو کیا رسول اللہ پر یہ فریضہ عائد نہیں ہوتا تھا کہ وہ دین کے اس حصے کو بھی مستند طور پر مرتب کر کے امت کو دے کر جائے۔ (سلیم کے نام خط ۷۸، ص ۷۸)

حدیث دین نہیں پرویزی نظریہ

(۷) جو لوگ اب احادیث کو دین سمجھ رہے ہیں ان سے یہ سوال پوچھئے ان میں سے کوئی شخص اس کا جواب نہیں دے سکے گا۔ (ص ۷۹)

وحی کے اقسام پر پرویزی طعن

(۸) البتہ یہودیوں کے ہاں یہ عقیدہ تھا کہ وحی کی دو قسمیں ہوتی ہیں متکو اور غیر متکو اور وہیں سے مسلمانوں نے یہ عقیدہ مستعار لیا ہے۔ (سلیم کے نام خط ۷۸، ص ۷۸)

پرویزی عجمی اسلام پر تاسف

(۹) یہی عجمی اسلام ہے سلیم، جو ہزار برس سے ہمارے رگ و پے میں اس طرح رچ گیا ہے کہ ہم یہ محسوس کرتے ہیں کہ اگر یہ نکل گیا تو اس کے ساتھ ہی ہماری جان بھی نکل جائیگی۔ (سلیم کے نام خط ۷۸، ص ۷۸)

حضور کی زندگی تک حضور کی اطاعت فرض تھی

(۱۰) جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم امت میں موجود تھے اُن کی اطاعت اللہ اور رسول کی

اطاعت ہوگی اور اطاعت عربی میں کہتے ہیں زندہ کی فرمانبرداری کو۔

احکام میں تبدیلی غیر نبی بھی کر سکتا ہے

پرویزی مذہب

(۱۱) قرآن کریم میں بجز چند تفصیلی احکام کے دین کے اصول بیان ہوئے ہیں ان اصولوں کی روشنی میں ہر زمانے کے مسلمانوں کا اجتماعی نظام (امام وقت) اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق سبب جزئی احکام خود مرتب کر لے گا، ان احکام کا نام شریعت ہے لہذا قرآن کے اصول تو غیر متبدل ہیں لیکن ان کی روشنی میں متعین کردہ جزئی احکام زمانے کے تقاضوں کے مطابق بدلتے رہیں گے۔ (مقام حدیث ج ۲ ص ۴۲)

قرآن حجاب میں آگیا ہے

(۱۲) لیکن دین میں محبت کے طور پر وہ (حدیث) نہیں پیش کی جاسکتی اس کو دین بنالینے سے بڑا نقصان یہ ہوا ہے کہ قرآن کریم جو سراسر زندگی ہے حجاب میں آگیا ہے۔ (مقام حدیث ج ۱ ص ۶۸)

دورِ وحشت

(۱۳) آپ اپنی قوم کے دامن کو پکڑ کر آج سے تیرہ سو سال پہلے کے دورِ وحشت کی طرف گھسیٹ رہے ہیں۔ (قرآنی فیصلے)

(۱۴) اطاعت صرف خدا کی ہو سکتی ہے کسی انسان کی نہیں حتیٰ کہ رسول بھی اپنی اطاعت کسی سے نہیں کرا سکتا۔ (معارف القرآن ج ۴ ص ۶۸۶)

(۱۵) اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم اس میں اللہ ورسول سے مراد ہی مرکزِ ملت ہے اور اولوالامر سے مفہم افسانہ یا تحریک۔

(معارف القرآن ص ۶۲۵ و ص ۶۲۶)

(۱۶) قرآن نورِ رسول کو بھی یہ حق نہیں دیتا کہ وہ کسی شے کو حرام قرار دے تا بدگیریاں چھوڑ دے
(حاشیہ طلوع اسلام فروری ۱۹۵۲ء)

(۱۷) یہ امر بالکل بدیہی ہے کہ حضورؐ کی زندگی کا ہر واقعہ آنے والوں کے لئے نمونہ نہیں ہے۔ (معارف القرآن ج ۴ ص ۶۹۲)

انکارِ حدیث کا نتیجہ

جب یہ لوگ حدیث کے منکر بنے تو نہ خدا و رسول کے معتقد رہے اور نہ نماز و روزے، حج، زکوٰۃ، قربانی کے ان کا اوصے کا اواہی نباہ ہو گیا، جو دل میں آیا اُسے قرآنی مطلب سمجھ لیا نتیجہ یہ نکلا کہ ان کو حسب ذیل عقائد اپنانے پڑے۔

پروردگاروں کا اللہ تعالیٰ اور اس کی عبادت پر ایمان

”ایک اسلام“ میں ڈاکٹر غلام جیلانی برق لکھتا ہے :-

دنیا کے تمام انسان اللہ پر ایمان رکھتے ہیں کوئی قبلہ مرو ہو کر نماز پڑھتا ہے کوئی شمال کی طرف منہ کر کے تو ریت پڑھتا ہے کوئی مشرق کی طرف پانی اچھا لے کر کوئی آگ کے گرد گھومتے ہوئے اُس کی حمد و ثنا کے ترانے لپٹے لگتا ہے اور کوئی پالنتھی مار کر اُس کے تصور میں محور ہوتا ہے۔

فرشتوں پر ایمان کی حقیقت: خواجہ عباد اللہ اختر اسلام کی نبیادی حقیقتیں ص ۱۵۱
میں لکھتا ہے: ”ایمان بالملائکہ کا معنی کی قوتوں پر ایمان رکھنے کا نام ہے“ ایک اور جگہ لکھتا ہے: ”جبریل قدرت اللہ کو کہتے ہیں“

ایمان بالرسول سے متعلق مذکورہ عبارتیں ذہن نشین فرمائیے۔

مولوی احمد دین امرتسری ”مربان القرآن“ میں لکھتا ہے کہ ”محبور پر ایمان تو ضرور لانا چاہیے مگر ساتھ ہی یہ یقین کرنا چاہیے کہ رسول خدا قرآن کا تمام فہم نہیں رکھتے تھے اور یہ کہ حضورؐ سے قرآن کے فہم میں کافی غلطیاں ہوئیں اور ضرور ہوئیں، رسالت کسی ایسے

وصف کا نام نہیں کہ اُسے دوسرے حاصل نہ کر سکیں۔

ایمانیے بالکتاب :- ایک اسلام میں برق صاحب لکھتے ہیں کہ جس طرح قرآن نے غیر محرف ہے اسی طرح انجیل بھی غیر محرف ہے یہ صرف تودیت بلکہ وید گتیا اور بدھ مذہب کی کتب از روئے قرآن منزل من اللہ ہیں۔

مُحْتَجَّتِ حَدِیثِ پَر دلائل و براہین

پہلے دلیل :- فلا وربك لا يؤمنون

حتى يحكموك فيما شجر بينهم

ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً

مما قضيت و يسلموا تسليماً

پس مجھے تیرے رب کی قسم لوگ ایمان نہ نہیں بن سکتے جب تک آپ کو اپنے جھگڑوں میں فیصلہ نہ بنائیں پھر اپنے دلوں میں نیکی بھی محسوس نہ کریں جو فیصلہ کہ آپ نے کیا ہے اور پورے طور پر مان لیں۔

طرز استدلال :- اس آیت میں حضور علیہ السلام کو حکم بنانے اور آپ کے فیصلے کو ماننے کا حکم دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ حضور کا فیصلہ جن الفاظ اور جن دلائل پر مشتمل ہوگا وہ قرآن کے علاوہ ہے وہ یقیناً حدیث ہے اور یہی حدیث کے حجت ہونے کی دلیل ہے۔

دوسری دلیل :- ما كان ملؤ من

ولا مؤمنة اذا قضا

امراً ان يسن لهم الخيرة من امرهم

ومن يعص الله ورسوله فقد ضل

ضلاً لا مبيناً

کسی ایماندار مرد اور ایماندار عورت کے لئے یہ حق نہیں کہ خدا اور اس کے رسول کے لئے ہوئے فیصلے میں مختار ہو اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی پس وہ سخت قسم کا گمراہ ہو گیا۔

طرز استدلال :- فیصلہ خداوندی کے علاوہ فیصلہ نبوی کو ماننے کی اس آیت میں نہ صرف ترغیب دی گئی ہے بلکہ دونوں کی نافرمانی کو کھلی گمراہی قرار دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ فیصلہ نبوی کا دوسرا نام حدیث ہے۔

تیسری دلیل :- وما ارسلنا

من رسول الا ليطاع باذن الله

اور ہم نے جو بھی رسول بھیجا ہے محض اس لئے تاکہ اللہ کی اجازت سے اس کی اطاعت کی جائے۔

طرز استدلال :- بتایا گیا ہے کہ پیغمبر کی حیثیت مطاع کی ہے اور امت کی نیت مطیع کی، اور ظاہر ہے کہ اطاعت اقوال و افعال کی ہوتی ہے، پس اگر اقوال و افعال مجتہد نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ بعثت نبوی کی علت غائی کا بیان اس رنگ میں نہ فرماتے۔

جو حق دلیلی :- انا ارسلناک بالحق بشیراً و نذیراً۔ (بقرہ) ۱۲۹

بلاشبہ ہم نے آپ کو سچائی کے ساتھ بھیجا ہے
اور اں حالیکہ آپ بشیر و نذیر ہیں۔

طرز استدلال :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بشیر تب بن سکتے ہیں جب نماز الہی اور احسانات اخروی کا ذکر بالتفصیل فرمائیں تاکہ لوگ ان کے شوق میں اعمال صالحہ کی طرف راغب ہوں اور مذہب بنیں گے جب عذاب الہی کا پورا نقشہ پیش کریں تاکہ لوگ جہنم اور ہولناک سزاؤں سے ڈر کر براہوں سے اجتناب کریں اور ظاہر ہے کہ اس قسم کی جو تفصیل پیغمبر کی زبان سے نکلے گی اور متعدد اوقات میں مختلف طبائع کے سامنے فصاحت اور بلاغت کے پیش نظر نئے نئے اسلوب اور جدید طریقوں سے ظاہر ہوگی اسے حدیث کے بغیر اور کوئی بھی لقب نہیں دیا جاسکتا۔

پانچویں دلیل :- کما ارسلنا فیکم رسولاً منکم یتلو علیکم ایتنا و ینزکبکم و یعلمکم الکتاب والحکمۃ و یعلمکم ما لم تکنوا تعلمون۔ ۱۵۱

جیسا کہ ہم نے تم میں سے ایک برگزیدہ پیغمبر بھیجا جو کہ تم پر ہماری آیتیں پڑھتے اور تم کو ایسی باتوں کی تعلیم دیتے ہیں جو کہ تم نہیں جانتے۔

طرز استدلال :- یہ آیت مجتہد حدیث کے سلسلے میں برہان قاطع ہے اسلئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چار کام ذکر کئے گئے ہیں۔ تلاوت آیات، نزکیہ، تعلیم الکتاب والحکمۃ اور تعلیم ما لم تکنوا تعلمون۔

ظاہر ہے کہ یہاں تلاوت آیات سے مراد تبلیغ احکام ہے اور تبلیغ بغیر شرح و تفصیل کے ناممکن ہے، اسی طرح نزکیہ ہر نازیبا فعل پر ٹوکنے اور ان کی اصلاح کرنے کا نام ہے، تعلیم الکتاب کا مفہوم تو ظاہر ہے لیکن تعلیم الحکمۃ اور تعلیم ما لم تکنوا تعلمون، قرآنی احکام کے اسرار و معارف حقائق و دقائق کا نام ہے جسے یقیناً حدیث سے تعبیر کرنا ہوگا۔

چھٹے دلیل :- واذکر نعمة الله
عليكم وما انزل عليكم من
الكتب والحكمة۔

ذکر کرو اللہ تعالیٰ کی اُس نعمت کا جو کہ
اُس نے تم پر نازل کی ہے اور جو نازل کی
گئی ہے تم پر کتاب و حکمت۔

طرز استدلال :- اس آیت میں دو چیزوں کے نازل کئے جانے کی خبر دی گئی
ہے، کتاب اللہ اور حکمت، ظاہر ہے کہ حکمت کو واؤ عاطفہ سے ذکر کیا گیا ہے جو کہ منجارت
کے لئے مقتضی ہے، معلوم ہوا کہ وحی جلی کے علاوہ وحی خفی کا ماننا بھی ضروری ہے وہ بھی
من وجہ مننزل من الله ہے فرق صرف اتنا ہے کہ کتاب کے لئے جبریل کا
واسطہ ضروری ہے اور حکمت کے لئے ضروری نہیں حدیث فی الحقیقت القاء الہی کا مظہر
ہوتی ہے دوسرے لفظوں میں یوں سمجھئے قرآن جب نازل ہوتا ہے تو واسطہ درمیان میں جبریل
علیہ السلام بن کر آتے ہیں اور حدیث براہ راست مولاؑ کے کریم سے پیغمبر کے قلب اطہر پر نازل
ہوتی ہے۔

انتباہ :- اس کے بعد تھوڑی سی بات اور بھی سمجھ لیجئے کہ حدیث کے راوی صحابہ کرامؓ
اور اہل بیت عظام ہیں پس صحابہ کرام کا انکار شیعوں نے کیا اور خوارج نے عسرت کا، گویا راویوں
کا انکار انہوں نے کیا اور روایت کا انکار سٹریٹ پر ویز نے تاکہ نہ روایت رہے اور نہ مروی عنہ
حضور علیہ السلام کا تعارف، جب حدیث نہ رہی تو قرآن کی تعبیر صحیح نہ رہی۔

ساتویں دلیل :- وایوم یعض الظالم
علی یدہ یہ یقول یتلنی اتخذت
مع الرسول سبیلاً۔

اور قیامت کے دن ظالم اپنے ہاتھ چبلے
گا کہے گا ہائے افسوس میں نے رسول کے
ساتھ تعلق قائم کر لیا ہوتا۔

طرز استدلال :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے راستے پر چلنے کی اس آیت میں غیب
دی گئی ہے اور اس کے ترک کرنے والے کو ظالم قرار دیا گیا ہے اور قیامت کے دن اُس کی
حالت کا انکشاف کیا گیا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے راستے پر چلنے کا مطلب مدینہ منورہ میں
چلنا نہیں ہے بلکہ آپ کے ارشادات پھیل کرنا اور آپ کی سیرت طیبہ کو اپنانا ہے پس اگر حدیث
قابل قبول نہیں ہے تو آپ کی اتباع و اطاعت کا کیا فائدہ۔

اٹھو یہ دلیل :- وما ارسلناک الا
رحمة للعالمین۔ ۱۵۷

اور ہم نے آپ کو راسے محبوب تمام جہانوں
کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

طرز استدلال :- کائنات کے لئے رحمت تو تب بن سکتے ہیں جب آپ کے
کردار کا نقشہ لوگوں کے سامنے ہو اور وہ تب ہو سکتا ہے جب پروردگار عالم آپ کی حدیث
کی حفاظت کا انتظام فرمائیں۔

نویں دلیل :- واذقیل لہم تعالوا
الی ما انزل اللہ والی الرسول رأیت
المنافقین یصدون عنک صدوداً ۱۵۸

جب اُن کو قرآن اور رسول کی طرف بلایا جاتا
ہے تو اسے مخاطب منافقین کو دیکھئے گا کہ آپ
سے دُور بھاگ جائیں گے۔

طرز استدلال :- مذکورہ آیت میں منافقین کے حالات کا نقشہ یوں کھینچا گیا
ہے کہ اُن کی علامت میں سے ایک علامت یہ بھی ہے کہ جب قرآن کے ساتھ ساتھ اُن کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دعوت دی جاتی ہے تو پھر وہ اعراض سے کام لیتے ہیں،
حضرت کی زندگی میں حضرت کی ذات مراد ہے اور بعد از وفات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی حدیث اور اُن کے ارشادات مراد ہیں ان سے احتراز اور اعراض کرنے کو منافقت
سے تعبیر کیا گیا ہے۔

اسے ایمان والو اطاعت کرو اللہ تعالیٰ کی
اور اطاعت کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
اور تم میں سے صاحب امر کی، پس اگر کسی شے
سے تمہارا اختلاف ہو جائے تو تم اُسے
اللہ اور رسول کی طرف رد کرو اگر تم اللہ
اور قیامت کو مانتے ہو یہ طریقہ اچھا اور
سب سے اچھا ہے۔

دسویں دلیل :- کیا تھا الذین امنوا
اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول
واولی الامر منکم فان تنازعتم فی
شیء فرقدہ الی اللہ والرسول
ان کنتم تؤمنون باللہ والیوم
الآخر ذلک خیر و احسن
تاویلاً۔ ۱۵۹

طرز استدلال :- ایمانداروں کو ایمان کا احساس دلاتے ہوئے پروردگار عالم
نے تین اطاعتوں کا حکم فرمایا ہے۔ اطاعتِ خدا، اطاعتِ رسول اور اطاعتِ اولی الامر،

معلوم ہوا کہ شریعت مطہرہ خدا تعالیٰ کے بغیر کسی اور کی اطاعت سے مانع نہیں ہے، وادعا طافہ
درمیان میں لاکر اس امر کی تصریح کی گئی ہے کہ جس طرح اطاعت خداوندی کا درجہ ایک مستقل
اطاعت کا ہے اسی طرح اطاعت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ بھی ایک مستقل اطاعت کا
ہے لیکن اس قدر ضروری ہے کہ ان کی اطاعت ان امور میں کی جائے گی جن کا ذکر قرآن مجید میں
تفصیلی طور پر نہیں ہے ورنہ مرکزی حیثیت یقیناً قرآن مجید کی ہے لیکن ان امور کا لحاظ وہ
کرے گا جس کا دل ایمانی انوار سے لبریز ہوگا۔

ان آیات کے علاوہ ذیل کی آیتوں کا بھی غور سے مطالعہ کر لیا جائے۔

فرمادیں گے اگر اللہ تعالیٰ کو محبوب بنانا چاہتے
ہو تو میری اتباع کرو۔

فرمادیں گے اطاعت کرو خدا تعالیٰ کی اور
اطاعت کرو رسول کی پس اگر تم نے روگردانی کی
تو اللہ تعالیٰ کافروں کو دوست نہیں بناتا۔
اور جو شخص اطاعت کرے اللہ اور اس کے رسول
کی داخل کرے گا خدا تعالیٰ اس کو بہشتوں میں۔
اور جو نافرمانی کرتا ہے اللہ اور اس کے رسول کی
اولان کی مقرر کردہ حدود سے تعدی کرتا ہے تو
خدا تعالیٰ اس کو آگ میں داخل کرے گا۔

اور جس نے رسول کریم کی اطاعت کی پس بلاشبہ
اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

اور جو شخص مخالفت کرتا ہے رسول کی حق کے
واضح ہو جانے کے بعد اور مومنوں کے راستے
کو چھوڑ کر کسی اور کا تابع بننا ہے پھر اس کے
ہم اسے جہنم پھرا اور اسے جہنم میں داخل کر دیں
گے اور جہنم برا ٹھکانا ہے۔

(۱۱) قل ان كنتم تحبون الله

فاتبعوني يحببكم الله۔ ۳۱

(۱۲) قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول

فان تولوا فان الله لا يحب

الکفرین۔ ۳۲

(۱۳) ومن يطع الله ورسوله يدخله

جنت۔ (النساء) ۱۳

(۱۴) ومن يعص الله ورسوله و

يتعد حدوده يدخله

نارا۔ ۱۴

(۱۵) ومن يطع الرسول فقد

اطاع الله۔

(۱۶) ومن يشاقق الرسول من بعد

ما تبين له الهدى ويتبع غير

سبيل المومنین توله ما تولى

ونصله جهنم وساءت

مصيراً۔

(۱۷) واطيعوا لله واطيعوا الرسول
واحذروا۔ (المائدہ ۵)

(۱۸) واطيعوا لله ورسوله ان كنتم
مؤمنين۔

(۱۹) ومن يشاقق الله ورسوله

فان الله شديد العقاب (انفال)

(۲۰) الم يعلموا انه من يحد الله
ورسوله فان له نار جهنم خالدا
فيها ذلك الخزي العظيم۔
(توبہ)

(۲۱) ان تطيعوه تهتدوا على الرسول
الا لبلاغ المبين۔ (التور)

(۲۲) فليحذر الذين يخالفون عن
امره ان تصيبهم فتنه او
يصبهم عذاب
اليم۔

(۲۳) وما اتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا۔ (الحشر)
(۲۴) وما جعلنا القبلة التي كنت
عليها الا لنعلم من يتبع الرسول
من ينقلب على عقبيه۔

اور اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو
رسول کی اور خدا کے قہر سے ڈرو۔

اور اطاعت کرو اللہ اور اس کے رسول کی
اگر تم ایماندار ہو۔

اور جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا
ہے پس اللہ تعالیٰ سخت عذاب والا ہے۔

کیا نہیں جانتے کہ جو شخص خدا اور اس کے
رسول کی مخالفت کرتا ہے پس اس کے لئے
جہنم کی آگ ہے وہ اس میں ہمیشہ رہے گا
اور یہی بڑا خسارہ ہے۔

اگر تم نے ان کی تابعداری کی تو ہدایت یافتہ
ہو جاؤ گے۔

جو لوگ امر رسول کی مخالفت کرتے ہیں ان
کو چاہیے کہ وہ خدا کے قہر سے ڈریں کہ یا ان
پر آزمائش آجائے اور یا ان کو دردناک
عذاب پہنچے۔

اور جو کچھ تم کو رسول کریم سے دیں پس لے لیا کرو
اور جس سے روک دیں رک جائیا کرو۔

اور ہم نے تم کو قبلہ موجودہ سے پہلے قبلے کی طرف
اس لئے پھیرا تھا تاکہ فرمانبرداروں کو فرماؤں
سے علیحدہ کر دیں۔

ان آیات میں آپ نے دیکھ لیا کہ خدا تعالیٰ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات
کو ماننے اور ان پر عمل کرنے کی کس قدر تاکید کی ہے کہیں متبعین کے لئے جنت اور رضا کی

بشارت ہے تو کہیں مخالفین رسول کے لئے جہنم کا ڈراوا ہے، الغرض قرآنی منشا یہی ہے کہ انسان عذاب جہنم سے اگر بچنا چاہتا ہے تو وہ اطاعتِ خداوندی اور اطاعتِ رسول کر کے ہی بچ سکتا ہے اور اس کی تشریح حدیث کے بغیر ناممکن ہے۔ پس جو لوگ احادیث کی ضرورت کا انکار کرتے ہیں وہ درحقیقت قرآنی آیات کی من مانی تشریحات کے شائق ہیں اور ظاہر ہے قرآنی مطالب و مفاہیم وہی قابلِ تسلیم ہوں گے جو سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں لیکن جو نہ ملائکہ کو دیکھ پاتا ہے اور نہ اسرارِ نبوت سے واقف ہے اور نہ اُس پر کبھی وحی نازل ہوئی وہ اگر قرآنی مطالب بیان کرے گا تو وہ یقیناً غلط بیانی کا پلندہ ہوگا، اس کے بعد جب کہ ضرورتِ حدیث اور حجیتِ حدیث کا ثبوت ہم نے قرآنی آیات سے بہم پہنچا دیا صرف ایک سوال باقی رہتا ہے کہ کیا وحی جبریل امین کے بغیر بھی پیغمبر ہو سکتی ہے یعنی براہِ راست پیغمبر رب جل شانہ سے معلوم کر کے اُمت کو بتا سکتا ہے؟ اب ذیل میں اس قسم کے دلائل ملاحظہ فرمائیے۔

وحی مخفی پر دلائل

بلاشبہ میں نے نیند میں دیکھا کہ میں تجھے
ذبح کرتا ہوں بنا تیری کیا رائے ہے
حضرت اسمعیلؑ نے جواب دیا اے ابا جان
جس کام کا آپ کو حکم دیا گیا ہے کر لیجئے عنقریب
انشاء اللہ تعالیٰ آپ مجھے صبر کرنے والوں
میں سے پائیں گے۔

استدلال ۱۔ اتی اری
فی المنام اتی اذبحک فانظر
ما ذا تری قال یا بیت افعل
ما تؤمر مستجدنی انشاء اللہ
من الصابرين۔

طرز استدلال: سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے ذبح اسمعیل کے متعلق خواب
دیکھا تو صبح کو بیان کیا، سیدنا اسمعیل علیہ السلام نے اسے امر الہی سمجھ کر تعمیل حکم کے لئے لبیک
کہا پس اگر امر الہی صرف جبریل علیہ السلام کے واسطے سے آنے والے حکم پر بند ہوتا تو
سیدنا اسمعیل علیہ السلام افعل ما تؤمر نہ فرماتے نیز اگر حکم رسول قابلِ حجت اور لائقِ عمل

زہوتا ترک جانے کے لئے تیار نہ ہوجاتے۔

استدلال ۱؎: قرآن مجید میں ہے:-

فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ | پس نکاح کرو جو کہ تمہیں عورتوں میں سے
مَثْنًى وَثَلَاثَ وَرُبَعًا | پسندائے دو اور تین اور چار۔

قرآن مجید کی اس آیت میں چار عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کا حکم ہے ہمارے نزدیک صحیح احادیث اور مشرور ویز کے نزدیک صحیح تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام نے نوزویوں سے نکاح کیا تھا پس ماننا پڑے گا کہ قرآن مجید کے علاوہ کسی اور طریقے سے بھی خدا تعالیٰ حضور علیہ السلام کو حکم فرمایا کرتے تھے جس پر عمل کرنا حضور علیہ السلام پر ضروری ہوتا تھا اور وہ یقیناً وحی خفی ہی تھی۔

استدلال ۲؎: واذا سر النبیؐ

الی بعض از وجہ حدیثاً فلما نبأت
به و اظهره الله عليه عرف بعضه
و اعرض عن بعض فلما نبأها
به قالت من ابناؤك هذا قال
نبأنی العلیم الخبیر۔

اور جب آہستہ بات کی تھی حضرت نے
اپنی بعض ازوج سے پس جب اُس نے
خبر دی اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر
ظاہر کر دیا تو بتا دی آپ نے کچھ اور مثال
دی کچھ پس جب آپ نے بتلادیا اپنی گھر
والی کو تو اس نے عرض کیا کہ آپ کو کس نے خبر دی
ہے فرمایا مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

طریز استدلال: حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک راز کی بات

سیدہ حفصہؓ کو بتائی تو انہوں نے سیدہ عائشہؓ کو بتا دی اس کا پتہ خدا تعالیٰ نے حضور کو
وحی خفی کے طور پر بتا دیا ہے اور فرمایا مجھے علیم وخبیر نے بتایا ہے اب سوال یہ ہے کہ اگر
خدا تعالیٰ نے ان کو جبریل کی معرفت بتایا تھا تو قرآنی آیت میں یہ مضمون ثابت کیا جائے
اور اگر قرآن مجید میں بتانا مذکور نہیں ہے تو ماننا پڑے گا کہ وحی خفی قابل تسلیم اور
واجب العمل ہے۔

استدلال ۳؎: حضور علیہ السلام جب مدینہ منورہ تشریف لے گئے تو وہاں

بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نمازیں ادا کرنا شروع کیں اگر اس وحی خفی کو تسلیم نہ کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل خداوندی فرمان کے بغیر کیا۔ (معاف اللہ)
استدلال ۴: قرآن مجید کا نازل ہونا تو مسلم لیکن قرآن مجید کی آیتوں کے ترتیب کا حکم کس آیت میں مذکور ہے اگر نہیں ہے تو لازم آئے گا کہ حضور علیہ السلام نے قرآنی آیات کی ترتیب وحی خفی کے ذریعہ دی ہے۔

استدلال ۵: پونے چودہ سو سال ہونے والے ہیں سب مسلمان متفقہ طور پر نمازیں پڑھتے چلے آ رہے ہیں ظاہر ہے کہ رکعات کی تعداد اور قیام رکوع و سجود اور قعدہ کا ترتیب نیز ادائیگی کے طریقے قرآن مجید کی کسی آیت میں موجود نہیں ہیں، ماننا پڑے گا کہ وحی جلی کے علاوہ وحی خفی بھی ہے جس پر عمل حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کیا اور ہمارے لئے بھی واجب العمل ہے۔

استدلال ۶: اِنَّا اَنْزَلْنَا
 اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ
 بِمَا اَرٰكَ اللّٰهُ۔ (پ)

بلاشبہ ہم نے نازل کی ہے آپ کی طرف
 کتاب سچائی سے تاکہ آپ لوگوں میں
 فیصلے کریں خدا داد ملکہ کے مطابق۔

طراز استدلال: قرآن کے نازل ہونے کے بعد حضور علیہ السلام پر یہ فریضہ عائد کیا گیا کہ آپ لوگوں میں قرآنی احکام کو نافذ کریں اور ان کا نفاذ اس خدا داد قابلیت سے کریں جو کہ مولائے کریم نے خصوصیت سے آپ کے دل و دماغ میں ورعیت کر رکھی ہے پس تسلیم کرنا پڑے گا کہ وہ امانت بذریعہ وحی خفی کے ہی حاصل ہوئی جسے پروردگار عالم نے بھلا الیک اللہ سے تعمیر کیا ہے۔

ملت پر ویز کے ہوا خواہوں پر چند اعتراضات

پہلا اعتراض: حضرت آدم علیہ السلام ابھی بہشت میں تھے کہ

مولائے کریم نے فرمایا:-

قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ | ہم نے کہا اے آدم تو تیری اہلیہ دونوں جنت

وَكَلَامُهُمْ عِنْدَ أَحْيَتْ تُشْتَمُّوْنَ
تَقْرَبُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ۔

میں رہا اور اُس سے خوشگوار ہو کر کھاؤ
جہاں چاہا اور اس درخت کے قریب نہ جانا۔

کیا یہ تینوں احکام بذریعہ جبریل تھے اور یہ کلام صحیف آدم میں موجود ہے یا نہ
اگر ہے تو ثابت کیا جائے اور اگر خدا تعالیٰ نے براہ راست خطاب کیا ہے تو وحی خفی
کے مانے بغیر چارہ کار نہیں ہے جواب دیجئے؟

دوسرا اعتراض :- ملائکہ نے حضرت آدم کی تخلیق کے سلسلے میں اپنی منشا
کا اظہار کیا مولائے کریم نے ان کی پرواہ نہ کی، سیدنا آدم علیہ السلام پیدا ہو چکے تو ان
کی تفوق و برتری جتلانے کے لئے ایک خصوصی محفل کا انعقاد کیا ایک طرف جملہ فرشتے
بیٹھ گئے دوسری طرف سیدنا آدم علیہ السلام کو بٹھا دیا، ملائکہ سے ایسی چیزیں بطور
امتحان کے پوچھیں کہ جن کا اُن کو علم نہیں تھا جب اُن کا عجز ظاہر ہو چکا تو قادر مطلق نے
حضرت آدم علیہ السلام سے فرمایا :-

يَا دَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاسْمَاءِهِمْ

اے آدم اُن ناموں کی انہیں خبر دے دو۔

سوال یہ ہے کہ جب سب ملائکہ سامنے ہیں تو یہ خطاب خدا تعالیٰ نے حضرت آدم
علیہ السلام سے بطور وحی جلی کے کیا تھا یا وحی خفی کے طور پر۔

تیسرا اعتراض :- ابھی حضرت یوسف علیہ السلام طفولیت کے منازل طے کر رہے
ہیں، بھائی باپ کے سامنے چکنی چپڑی باتیں کر کے اپنے منصوبے میں کامیاب ہو چکے
ہیں، یوسفؑ کو ساتھ لے جا کر کنوئیں میں گر رہے ہیں، اگرچہ ابھی تک اظہار نبوت
کا وقت نہیں آیا لیکن خدا تعالیٰ اُن سے ہم کلام ہوئے اور اس کلام کو وحی فرمایا۔

وَ اِذْ حِينَا اِلَيْهِ لَتَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَاءِهِمْ
هٰذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ۔

اور ہم نے اُن کی طرف وحی کی کہ آپ
ان کو ان کے حالات کی خبر دیں گے اور
وہ بے خبر ہوں گے۔

اگر وحی جلی ہے تو اس کے لئے اظہار نبوت شرط ہے جو کہ یہاں مقصود ہے اور اگر

وحی خفی ہے تو آپ کے مسلک کے خلاف ہے۔

عجب شکل میں آیا سینے والا جیب و داماں کا

ادھر ٹانگا ادھر ادھر ادھر ٹانگا ادھر ادھر

اور جو کاٹ ڈالا تم نے کھجور یا رہنے
دیا کھڑا سوال اللہ کے حکم سے۔

چوتھا اعتراض :- وما قطعتم

من لینۃ او توکتموها قائمۃ علی

اصولہا فباذن اللہ۔

اگر وحی خفی سے یہ سارا معاملہ ظہور پذیر نہیں ہوا تو قرآن مجید میں اُس اذن کی
نشاندہی کی جائے اور اس کے وقت نزول سے بھی آگاہ کیا جائے؟

پانچواں اعتراض :- قرآن مجید میں ہے ولیطوفوا بالبيت العتیق یعنی

چاہئے کہ حاجی صاحبان بیت اللہ کا طواف کریں، اب ظاہر ہے کہ طواف ارد گرد پھرنے کا

نام ہے، پرویز یا پرویزیوں میں اگر ہمت ہے تو طریق طواف کی نشاندہی کریں کہ

طواف دائیں طرف سے کیا جائے یا بائیں طرف سے کیا جائے تو کتنی مرتبہ، حجر اسود کی تقبیل کا

شریعت میں کیا مقام ہے اور اگر تقبیل کی جائے تو ہر چکر کے بعد یا سارے چکر کاٹ

لینے کے بعد طواف میں وضو شرط ہے یا نہ؟

چھٹا اعتراض :- فانكحوا ما طاب لکم من النساء میں بتایا جائے کہ کیا

واؤ مطلقاً جمع کے لئے ہے اگر جمع کے لئے ہے تو سب مسلمانوں کا نو عورتوں سے شادی

کرنا ثابت ہوا حالانکہ یہ خلاف واقع ہے۔

ساتواں اعتراض :- قرآن مجید کی آیتوں کا نزول یکبارگی نہیں ہوا بلکہ ضرورت

کے ماتحت ہوتا رہا ہے جب ضرورت کے ماتحت ہوا تو اس ترتیب کے اثبات کیلئے

آپ کے پاس کون سی دلیل ہے، اگر حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی جلی سے اس

کی ترتیب دی تو ثابت کیا جائے ورنہ وحی خفی پر ایمان لایا جائے، بہر حال پورے

مذہب کے اصول و فروع کا ثابت ہونا بغیر وحی خفی کے تسلیم کر لینے کے ناممکن ہے،

لہذا ماننا پڑے گا کہ وحی جلی قرآنی آیات ہیں اور وحی خفی پر مشتمل نبوی ارشادات ہیں

جنہیں حدیث سے تعبیر کیا جاتا ہے رہا یہ دعویٰ کہ قرآن مجید کے ہوتے ہوئے قول رسول کی ضرورت نہیں ہے، یاد رکھئے کہ اس سے نہ رسول مقبول کی عزت پر ایمان رہتا ہے اور نہ ان کی تعلیمات پر قرآن مجید نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پوزیشن کو ہر مقام پر واضح کیا ہے اور بیشتر مقامات میں جہاں خدا تعالیٰ کا ذکر ہے وہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر بھی موجود ہے، معلوم ہوا کہ خداوند تعالیٰ کے ہاں اگر امتیازی مقام ہے تو امام الانبیاء سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا، بھلا جیسے ویسے کو کیا حق حاصل ہے کہ وہ احکام کے رد و بدل کر سکے۔

بینغمیر کی امتیازی شان

- (۱) ان تطیعوا اللہ ورسولہ۔ (رحمہ)
- (۲) لتؤمنوا باللہ ورسولہ۔ (المجادلہ)
- (۳) ات الذین یجادون اللہ ورسولہ المجاہد
- (۴) اطیعوا اللہ ورسولہ ان کنتم مؤمنین (المجادلہ)
- (۵) لاتجد قلوباً یؤمنون باللہ ورسولہ (المجادلہ) [۶] اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول۔ (التغابن)
- (۷) ومن یعص اللہ ورسولہ (النساء الحج) [۸] ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔ ()
- (۹) ذلک بانہم شاقوا اللہ ورسولہ [۱۰] ومن یشاقق اللہ ورسولہ۔
- (۱۱) یأتیہا الذین امنوا استجیبوا للہ والرسول اذا دعاکم۔
- (۱۲) یأتیہا الذین لاتخونوا للہ والرسول (۱۳) احب الیکم من اللہ ورسولہ
- (۱۴) یطیعون اللہ ورسولہ (التوبہ) [۱۵] ات الذین یؤذون اللہ ورسولہ۔ (الاحزاب)
- (۱۶) ومن یطع اللہ ورسولہ فقد فاز فوزاً عظیماً۔ (الاحزاب)

یہ اور اس قسم کی جملہ آیتیں ببانگ دہل اعلان کرتی ہیں کہ رسول کی پوزیشن ایک ممتاز قسم کی پوزیشن ہے نہ ہر شخص رسول بن سکتا ہے اور نہ ہر شخص کو دین کی جزئیات میں اختیار دیا جاسکتا اختیار اگر ہوگا تو صرف خدا تعالیٰ کا باعتبار قانون سازی کے اور حضور علیہ السلام کا باعتبار تشریح و تبیین کے، بھلا اللہ آپ کا ہر عمل اور ہر قول آج تک

محفوظ ہے اور قیامت تک محفوظ رہے گا۔
نورِ خدا ہے کفر کی حرکت پہ خندہ زن
پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جاٹے گا

پودہ سو سال کے علماء کے نزدیک سنت کا مقام

الحکمہ سے مراد سنت ہے

پہلی صدی

حضور علیہ السلام کا ارشاد گرامی:

ترکت فیکم شیئین کتاب اللہ
وسنتی۔

سیدنا ابو بکرؓ کا ارشاد:-

ایہا الناس قد ولیت امرکم ولیت
بخیرکم ولكن نزل القرآن و سن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم السنن فعلنا وعلما
ایہا الناس انما انما متبع و لست لمبتدع
رطبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۲۹

حضرت فاروق اعظمؓ کا ارشاد:-

ایہا الناس ان الرئی انما کان
من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مصبیا لان اللہ کان یریه وانما
هو متا الطن والتکلف۔

میں تم میں دو چیزیں چھوڑ چلا ہوں ایک اللہ کریم
کی کتاب اور دوسری اپنی سنت۔

اے لوگو میں تمہارا والی بنایا گیا ہوں اور میں
تم سے بہتر نہیں ہوں لیکن قرآن نازل ہو
چکا ہے حضور علیہ السلام نے سنتیں جاری
کر دی ہیں ہم نے ان کو سیکھا ہے اور جاننا ہے
بلاشبہ میں تنبیح سنت ہوں بدعتی نہیں ہوں۔

اے لوگو راہی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی مصیبت تھی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
ان کی راہنمائی فرماتے تھے ہمارا تو ظن اور
تکلف ہے۔

(جامع بیان العلم جلد ۲ ص ۱۳۲ مصری)

فاروق اعظم کا ایک خط :-

اذا اتاك امر فاقض بما في كتاب الله
فان اتاك بما ليس في كتاب الله فاقض
بما سن فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم. (الموافقات للشاطي مطبوعه مصر جلد ۴ ص ۴۰)

مراد صاحب نبوت کا ایک اور خط :-

انظر ما تبين لك في كتاب الله فلا
تسئل عنه احداً وما يتبين لك في
كتاب الله فاتبع فيه. (جامع بيان العلم ج ۲ ص ۱۳۲)

حج کے موقع پر حضرت عمرؓ کا خطبہ :-

ايها الناس اني لم استعمل عمالا يضربوا
ولا يباخذوا اموالكم واثما رسلنا هم
اليكم ليعلموكم دينكم وسنة نبيكم
(بحوالہ مذکورہ)

حضرت ابو موسیٰ اشعری کی تقریر :-

بعثني عمر لا علمكم كتاب ربكم و
سنة نبيكم. (بحوالہ مذکورہ)

بعد از انتخاب حضرت عثمان ذی النورین کا ارشاد :-

اتي قد حملت الاواني متبع ولست
بمبتدع الا وان لكم علي بعد كتاب الله
نبيه صلى الله عليه وسلم.

حضرت عثمان کی بیعت :-

بایعك على كتاب الله وسنة رسوله.

جب تیرے پاس کوئی مقدمہ آئے تو قرآن
کے ساتھ فیصلہ کر اور اگر قرآن میں سمجھ نہ
ملے تو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فیصلہ کر۔

قرآن کے مطابق فیصلے میں تو کسی کی پرواہ
نہ کر اور جب قرآن میں نہ ملے تو سنت رسول
کی اتباع کر۔

اے لوگو میں نے تمہاری تکلیف دینے کے لئے
عمال مقرر نہیں کئے بلکہ محض اس لئے تاکہ
تمہیں تمہارا دین اور رسول اللہ کی سنت تم
کو سکھائیں۔

مجھے حضرت عمرؓ نے اللہ کی کتاب اور حضور
علیہ السلام کی سنت سکھانے کے لئے بھیجا ہے۔

بے شک میں امیر بنا یا گیا ہوں میں سنت کا
متبع ہوں بدعتی نہیں خدا کی کتاب کے
بعد تم کو سنت رسول پر عمل کرنا ہوگا۔

ہم آپ کی بیعت کتاب اللہ سنت رسول اللہ پر کرتے ہیں

یہ وہ الفاظ ہیں جو کہ بوقت بیعت لوگوں نے سیدنا عثمانؓ کے سامنے ذکر کئے۔
حضرت معاذ بن جبلؓ کی وہ تقریر جو آپؐ نے شاہ روم کے پاس جا کر بھرنے جمع
میں فرمائی جب کہ آپؐ سفارتی کام کو بھیجے گئے۔

امیرنا ان عمل فینا بکتاب اللہ و
سنة نبینا قررناہ علیہ وان عمل
بغیر ذلک عزلناہ عنہ۔

اگر ہمارے امیر نے کتاب اللہ اور سنت
رسول اللہؐ پر عمل کیا تو فہمہا ورنہ اسے ہم
معزول کر دیں گے۔

یہاں تک دلائل کا تعلق اس امر سے تھا کہ جملہ صحابہ کرام کے نزدیک قرآن مجید کے
علاوہ مستدل سنت نبویؐ بھی تھی وہ اگر فیصلہ کرتے کرتے حقے تو سنت نبویؐ کے مطالبہ اور
اگر کسی امیر کے ہاتھ پر بیعت کرتے تو عمل بالسنت ان کی پہلی شرط ہوا کرتی تھی، اس قدر
موتلق نبوت کے بعد پر ویزی فرقے کے گمراہ کن نظریے کی حقیقت خس و خاشاک کے
برابر بھی نہیں رہتی۔

دوسری صدی کے عالم حضرت امام شافعیؒ یعلمہما الكتاب والحكمة
میں الحکمہ سے مراد سنت ہی لیتے ہیں، جیسا کہ تفسیر کبیر ج ۲ صفحہ ۱۲۵ میں ہے :-
الحکمة ہی سنة الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | حکمت سے مراد سنت الرسولؐ ہے۔
معلوم ہوا کہ جس طرح حضور علیہ السلام کتاب اللہ کی تعلیم کے لئے مبعوث ہوئے
تھے اسی طرح سنت کی ترویج و اشاعت کرنا آپؐ کا فرض اولین تھا۔
تیسری چوتھی صدی کے عالم علامہ محمد بن جریر طبریؒ اپنی تفسیر طبری میں
رقطراز ہیں :-

ثم اختلف اهل التاویل
فی معنی الحکمة التي ذکرها
اللہ تعالیٰ فی هذا الموضع فقال
بعضہم ہی السنة عن قتادة
الحکمة السنة۔

اہل التاویل نے معنی حکمت میں مختلف
کیا ہے بعض نے حکمت سے مراد سنت
لیا ہے اور قتادہ کا قول بھی سنت
کا ہے۔
(تفسیر طبری صفحہ ۱۲۲ جلد ۱)

پانچویں صدی کے عالم علامہ زعزعی تفسیر کشاف ج ۱ ص ۲۳۶ میں تحریر فرماتے ہیں:-
 ويعلمهم الكتب والحكمة اى القرآن | اور سکھائیں ان کو کتاب اور حکمت یعنی قرآن
 والسنة - اور سنت -

چھٹی صدی کے عالم علامہ فخر الدین رازی تفسیر کبیر ص ۲۴ ج ۲ میں رقمطراز ہیں:-
 الحكمة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم | یعنی حکمت حضور کی سنت کا نام ہے۔
 علامہ رازی نے حکمت کے مفہوم میں توسیع کر کے ایسا معنی لیا جس میں حدیث بھی داخل
 ہوئی اور قرآنی تفصیلات بھی۔

ساتویں آٹھویں صدی کے عالم علامہ اثیر الدین محمد بن یوسف اندلسی تفسیر
 البحر المحیط میں لکھتے ہیں:-

والحكمة الشريعة الى قوله ما لا يعلم | حکمت سے مراد شریعت ہے جس کا بہتہ بغیر
 الامن جهة الرسول - حضور علیہ السلام کے نہ چل سکے۔

اور ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام کے ذریعے سے جو معلوم ہو گا وہ نہ صرف فرائض ہوں
 گے بلکہ واجبات سنن مؤکدہ غیر مؤکدہ توافل سب کے سب آجائیں گے اس سے آگے
 چل کر صاحب بحر محیط تصریح فرماتے ہیں:-

والحكمة اى السنة تبين ما فى الكتب | حکمت سے مراد سنت ہے سنت مجمل کو بیان
 من اجمل وتوضح ما ابهم من المشكل | کرتی ہے شکل کو واضح کرتی ہے مقادیر اور
 وتفصح عن مقادير وعن اعداد لم | اعداد کی وضاحت کرتی ہے جن کی طرف
 يعرض الكتاب اليه ويثبت احكاما | قرآن نے توجہ نہیں دی اور ایسے احکام
 لم يتضمنها الكتاب وهى السنة | کو ثابت کرتی ہے جن کو قرآن نے اپنے
 التى لم تكن فى الكتب - احاطے میں نہیں لیا اور یہ وہ سنت ہے
 جس کا ذکر قرآن میں نہ ہو۔

(تفسیر البحر المحیط ج ۱ ص ۳۹۳)

نویں و دسویں صدی کے عالم علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر الدر المنثور ج ۱ ص ۱۳۹
 میں فرماتے ہیں:-

اخرج ابن ابی حاتم عن الحسن فی قوله
ويعلمهم الکتاب والحكمة قال الحکمة السنّة

حضرت حسن نے فرمایا کہ حکمت سے مراد
سُنّت ہے۔

بارہویں قیرہویں صدی کے عالم اسی طرح علامہ محمد عثمان مکی تاج التفاسیر
میں اور مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی اپنی تفسیر مظہری ص ۱۲۲ ج ۱ میں لکھتے ہیں :-

والحکمة ما یکمل نفوسهم من المعارف
والاحکام وقیل هی السنّة وقیل هی
القضاء وقیل الفقه۔

حکمت سے مراد وہ ہے جو معارف اور احکام
سے نفوس کی تکمیل کرتی ہے بعض نے کہا فقہ
ہے اور بعض نے کہا فقہ ہے۔

حقیقت میں سب تفاسیر کا مطلب ایک ہی ہے حضور علیہ السلام کے بتلائے
ہوئے طریقہ معارف احکام جن سے نفوس کی تکمیل ہو سکے نیز حضور علیہ السلام کے فیصلے
اور حضور علیہ السلام کے مسائل سب کے سب سُنّت ہیں۔

چودہویں صدی کے عالم علامہ طنطاوی مصری نے اپنی تفسیر ص ۲۵۹ میں جو
کچھ لکھا ہے وہ بھی مذکورہ بالا تفاسیر کے عین مطابق ہے۔

بہر حال یہ مسئلہ روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ الکتاب کے علاوہ الحکمة یعنی
سُنّت ہی ہے جس کی تعلیم و اشاعت کے لئے بھی حضور علیہ السلام مبعوث ہوئے ہیں جب
ہم نے حدیث کی ضرورت اور حجت پرانمٹ دلائل پیش کر دیئے تو قابل غور امر یہ ہے
کہ جب خبر و قسم کی ہے خبر متواتر اور خبر واحد تو کیا دونوں قابل قبول ہیں یا ایک،
خبر متواتر کی مقبولیت میں تو کوئی انسان شک ہی نہیں کر سکتا البتہ باقتدار معتزلہ و خوارج
پر ویزیان کرام خبر واحد کا انکار کر دیں تو ہو سکتا ہے اس لئے ذیل میں خبر واحد کے
حجت ہونے پر دلائل کی بوجھاڑ کرتے ہیں تاکہ تمام حجت ہو جائے۔

خبر واحد کے حجت ہونے پر دلائل و براہین

پہلے دلیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عمل۔

وجاء رجل من اقصی المدينة یسعی | ایک آدمی شہر کے آخری پتے سے دوڑتا

قال يَمْوَسَّىٰ اِنَّ الْمَلَايَا تَمْرُونَ بَلْ
يَقْتُلُوكَ فَاَخْرِجْ اَنفِي لَكَ مِنْ
النَّصَحِينَ -

ہوا آیا اور کہا اے موسیٰ لوگ آپ کے قتل کا
مشورہ کر رہے ہیں پس آپ تشریف لے جائیے
میں یقیناً خیر خواہ ہوں۔

طرز استدلال :- اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نزدیک خبر واحد تھجت اور
قابل تسلیم نہ ہوتی تو آپ نہ تو ہجرت کرتے اور نہ اس کی بات کو تسلیم فرماتے۔

دوسری دلیل :- وجاء من اقصى
المداينة رجل يسعي قال يقوم
اتبعوا المرسلين -

اور ایک آدمی شہر کے آخری حصے سے
دوڑتا ہوا آیا اور کہا اے قوم رسولوں کی
اتباع کر لو۔

یہ واقعہ قریہ انطاکیہ میں پیش آیا پس اگر خبر واحد قابل قبول نہ ہوتی تو وہ مرد شہید
صرف اپنی خبر پر اکتفاء نہ کرتا اور حضرات پیغمبران عظام بھی اُس کی تردید فرما دیتے۔

تیسری دلیل :- قال لا تخف
نجوت من الظلمين -

فرمایا خوف نہ کیجئے آپ ظالم قوم کے حملہ
سے بچ گئے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حالات بیان فرمائے اور حضرت شعیب نے بغیر کسی
شہادت کے اُن کی خبر پر اعتبار کر لیا۔

خبر واحد مقبول ہے اگرچہ فاسق کی ہو تحقیق ضروری ہے۔

چوتھی دلیل :- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ
فَتَبَيَّنُوا -

اے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی
فاسق کسی قسم کی خبر لائے تو تحقیق کر
لیا کرو۔

اگر اس قسم کی خبر مطلقاً مردود ہوتی تو تحقیق و تفتیش کی ترغیب نہ دی جاتی اگر تحقیق کے
بعد فاسق کی خبر موثق ہو جائے تو اُس کی خبر قابل قبول ہوگی۔

پانچویں دلیل :- حضور علیہ السلام تحویل قبلہ کے حکم کی انتظار میں تھے اور آپ
کے حسب تمنا خدا تعالیٰ نے فوٹ و جھلک شطر المسجد الحرام کا حکم صادر فرما
دیا حضور علیہ السلام نے تو مع صحابہ کے بیت الشد کی طرف بحالت نماز منہ پھیر دیا لیکن

اہل قبا اس سے مطلع نہ ہو سکے بعد از فراغ حضور علیہ السلام کا ایک قاصد صبح کی نماز میں تحویل قبلہ کی خبر لے کر پہنچا تو تمام نمازی بحالت نماز یکایک بیت اللہ کی طرف پھر گئے: ظاہر ہے کہ اگر ان کے نزدیک خبر واحد کا ماننا حجت نہ ہوتا تو بحالت نماز اپنا رخ نہ بدلتے۔

چھٹی دلیل: حضور علیہ السلام کا تحویل قبلہ کی مخبری کے لئے صرف ایک قاصد کو بھیجنا بتاتا ہے کہ حضور علیہ السلام کے نزدیک بھی خبر واحد حجت تھی پس جو چیز خدا، رسول اور صحابہ کرام کے نزدیک قابل قبول ہو اس کے خلاف اگر آج کل کا پرویز پروہیگنڈہ کرتا پھرے تو یہ اس کی کج فہمی وال ہوگا۔

ساتویں دلیل: ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے شراب حلال تھی، جب انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطن آتری تو شراب حرام کر دیا گیا، حضرت انسؓ کا قول ہے کہ میں ابو عبیدہ ابی بن کعب اور ابو طلحہ کو شراب پلا رہا تھا کہ سامنے ایک آدمی آیا اور اس نے حرمت خمر کی خبر دی یہ سنتے ہی ابو طلحہ نے فرمایا کہ انس اٹھو اور شراب کے مٹکے توڑ دو، معلوم ہوا کہ جملہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک خبر واحد قابل تسلیم تھی اور اس پر عمل کرنا اپنے لئے ضروری سمجھتے تھے۔

آٹھویں دلیل: عمرو بن سلیم اپنی والدہ سے روایت فرماتے ہیں کہ ہم منیٰ میں تھے ہم نے دیکھا کہ حضرت علی المرتضیٰؓ اونٹ پر سوار ہیں اور باواز بلند فرما رہے ہیں کہ لوگو یہ کھانے پینے کے دن ہیں ان دنوں میں روزہ نہ رکھو، سب نے اس پر اعتبار کر لیا، پس اگر خبر واحد حضور علیہ السلام کے نزدیک قابل قبول نہ ہوتی تو حضور علیہ السلام صرف حضرت علیؓ پر اکتفا نہ فرماتے اور اگر حضرت علیؓ کے نزدیک قابل رد ہوتی تو آپ بنفس نفیس اعلان نہ فرماتے اور اگر صحابہ کرامؓ کے نزدیک لائق قبول نہ ہوتی تو یہ اعلان سن کر افطار نہ کرتے۔

نویں دلیل: ہجرت کے نوین سال حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا صدیق اکبرؓ کو حج کا امیر بنا کر بھیجا ان کے بعد حضرت علیؓ کو فرمایا کہ تم سورۃ بایۃ کی آیتیں کفار کو جا کر سناؤ کہ بد عہدی چونکہ تمہاری طرف سے شروع ہوئی

ہے اس لئے باہمی معاہدہ ختم ہو گیا۔

بحث کتابت حدیث بعد از اثبات حجیت ضرورت

منکون حدیث کی طرف سے پہلا اعتراض

حضور علیہ السلام نے کتابت حدیث سے منع فرمایا تھا جیسا کہ مسلم شریف میں موجود ہے :-

ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بغیر قرآن کے مجھ سے کوئی چیز نہ لکھا کرو۔

عن ابی سعیدنا الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تکتبوا عتی شیئاً غیر القرآن۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۸۵)

جواب ۱۔ نفس حدیث کی کتابت تو قرآن مجید کی آیات سے ثابت ہے جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے واقعہ سے ظاہر ہے جبکہ بقیس کی طرف آپ نے ہدہ کی بات پر اعتبار کر کے خط لکھا تھا۔

میرے اس خط کو لے جاؤ اور جا کر ان تک پہنچا دو۔

اذھب بکتابی هذا فالقہ الیہم۔

سو اگر نفس حدیث کا لکھنا اور لکھوانا جائز ہوتا تو قرآن مجید میں اس واقعہ کو بطور مدح کے بیان نہ کیا جاتا اور اگر کیا جاتا تو پھر اس کی تردید کر دی جاتی۔

جواب ۲۔ بلاشبہ جس حدیث سے استدلال قائم کیا گیا ہے یہ حدیث مرفوع نہیں ہے موقوف ہے جیسا کہ فتح الباری شرح بخاری مطبوعہ مصر ص ۱۸۵ میں علامہ الحافظ ابن حجر عسقلانی نے تصریح کی ہے الصواب وقفہ علی ابی سعید قالہ البخاری وغیرہ اور اس کے مقابلے میں جو حدیثیں مروی ہیں وہ مرفوع ہیں لہذا استدلال قوی نہ رہا۔

جواب ۱۲۱۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ ابو سعید خدری والی روایت قوی ہے تو پھر بھی ہمارے مسلک کے چنداں خلاف نہیں ہے اس لئے یہی وہی وقت پر محمول ہے تاکہ لوگ قرآن پاک سے زیادہ کتابت حدیث کی طرف متوجہ نہ ہو جائیں اور یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذہانت و فطانت اور بلندی نظر اور زبردست احتیاط پر مبنی ہے۔

جواب ۱۲۲۔ نجوف التباس حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تھا فتح الباری ^{۱۸۵} میں ہے۔

<p>النہی متقدم والاذن ناسخ لہ عند الا من من الالتباس۔</p>	<p>نہی مقدم اور اذن برائے کتابت حدیث اُس حکم کے لئے ناسخ ہے جبکہ التباس سے امن ہو گیا۔</p>
---	--

جواب ۱۲۳۔ یہ اب بھی باقی ہے مگر اس کے لئے جو لکھنے پر اکتفا کر کے بیٹھ جائے اور کوئی حدیث بھی حفظ نہ کرے اور جائز اس کے لئے ہے جو کتابت حدیث سے بھی فائدہ اٹھائے اور یاد بھی کر لیا جائے۔

جواب ۱۲۴۔ یہی اور اجازت اوقات مختلفہ سے متعلق ہے حفظ وہاں بہتر ہے جہاں احادیث طیبہ کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو، کتابت حدیث وہاں بہتر ہے جہاں ہمتیں قاصر ہوں اور یاد کرنا مشکل ہو جائے۔

جواب ۱۲۵۔ اگر کتابت حدیث منع تھی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کاغذ قلم و دوات منگوا کر لکھنے کا ارادہ کیوں فرمایا تھا بایں الفاظ ایتونی بکتاب اکتب لکم کتاباً، یہ ارشاد اس امر پر دلالت کرتا تھا کہ ابتدائے اسلام میں بوجہ چند در چند حضور علیہ السلام نے منع فرمادیا تھا اس کے بعد حضور علیہ السلام نے شدید ضرورت کو محسوس فرمایا اور اجازت دے دی۔

جواب ۱۲۶۔ جب اجازت حضور علیہ السلام سے بسند صحیح مروی ہے تو اعتراض ہی نہ رہا جیسا کہ فتح الباری ص ۱۸۵ ج ۱ میں ہے۔

عن المغيرة بن حكيم سمع ابا هريرة
قال ما كان احداً اعلم بحديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم
منى الا عبد الله وعمر وفاته يكتب
استاذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يكتب بيدا ما سمع
منه فاذن له.

مغیرہ بن حکیم نے حضرت ابو ہریرہ سے
سنا فرماتے تھے کہ حضور علیہ السلام کی
حدیث کا مجھ سے زیادہ عالم کوئی نہیں
بغیر عبد اللہ بن عمرو کے اس لئے کہ وہ لکھا
کرتا تھا اُس نے حضور علیہ السلام سے
اجازت لکھنے کی طلب کی تھی حضور نے
دے دی تھی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے چند دنوں کے بعد حدیث
کی کتابت کی اجازت فرمادی تھی، پس پرویزیوں کا اعتراض ہباءاً منشوراً
ہو گیا۔

جواب ۹ :- نہ صرف حدیث لکھنے کی اجازت لی بلکہ حضرت عبد اللہ بن عمرو
فرماتے ہیں :-

كنت اكتب كل شئ سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
منتهى قرئش.

میں سب چیز جو حضور علیہ السلام سے
سنتا تھا، لکھ لیا کرتا تھا پس مجھے قریش
نے منع کیا۔

اس کے بعد جب میں نے عرض کیا کہ یا حضرت آپ کبھی غصے میں ہوتے ہیں اور کبھی
خوشی میں تو کیا میں سب کچھ لکھ لیا کروں تو آپ نے فرمایا :-

اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج
منه الا الحق. (فتح الباری ص ۱۸۵)

لکھتے رہو خدا کی قسم میری زبان سے جو
کچھ نکلتا ہے سچ ہی ہوتا ہے۔

ابوداؤد ص ۱ ج ۱ ، دارمی ص ۶۸ ج ۱ ، مجمع الزوائد ص ۱۹۱ ج ۱

اس کے بعد علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :-

ولهذا طرق أخری عن عبد الله بن عمرو
يقول بعضهما بعضاً. (فتح الباری ج ۱ ص ۱۸۵)

اس روایت کی اس سند کے علاوہ اور طرق سند
بھی ہیں بعض سندیں بعض کی تقویت کرتی ہیں۔

جواب ۱۔ اس کی تقویت کے لئے بخاری شریف ص ۲۲ ج ۱ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں بغیر عبداللہ بن عمرو ابن العاص کے کوئی صحابی مجھ سے زیادہ حدیث جمع کرنے والا نہیں ہے اس لئے کہ ۔

فانہ کان یکتب وانا لاکتب۔ | وہ لکھتا تھا اور میں نہیں لکھتا تھا۔

جواب ۲۔ پیش کردہ روایت منسوخ یا مرجوع ہے اور ہماری پیش کردہ حدیثیں ناسخ یا راجح ہیں، رہا یہ شبہ کہ یہ روایتیں تمہاری اپنی گھڑی ہوئی ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جب تم نے حدیث سے استدلال قائم کیا تو جواب بھی ہمیں بروئے حدیث دینا پڑا۔

کتابت حدیث پر دلائل

دلیل ۱۔ مجمع الزوائد ص ۱۹۱ ج ۱ میں ہے حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا علم کو محفوظ کر لیا کرو میں نے عرض کیا یا حضرت کس طریقے سے؟ فرمایا ”با کتابتہ لکھنے کے ساتھ“

دلیل ۲۔ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک لکھی ہوئی کتاب تھی جس کا نام صادقہ تھا اور فرمایا ۔

اما الصادقة فصحيفة كتبتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ (دارمی ص ۶۸)

بہر حال صادقہ سے مراد ایک صحیفہ ہے جسے میں نے حضور علیہ السلام سے لکھا تھا۔

دلیل ۳۔ حضرت رافع فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ!

انا نسمع منك اشياء فنكتبها
قال اكتبوا ولا حرج۔

ہم تو آپ سے بہت سی چیزیں سنتے ہیں پس لکھتے ہیں آپ نے فرمایا لکھ لیا کرو کوئی حرج نہیں ہے۔

(دارمی ص ۱۹۱)

دلیل ۴۔ ترمذی شریف ص ۹۱ ج ۲ میں ہے ایک انصاری نے احادیث کے

یا وہ ہو سکنے کی شکایت حضور علیہ السلام کی خدمت میں پیش کی تو حضور علیہ السلام نے فرمایا:
استعینوا بالاییدی ای اکتبوا یعنی ہاتھوں سے امداد لے لیا کرو یعنی لکھ لیا کرو
کوئی حرج نہیں ہے۔

دلیل ۵۱۔ ابو داؤد ج ۱ ص ۱۵۶ میں ہے کہ آپ نے اپنی حیات طیبہ میں
کتاب الصدقہ لکھوائی تھی۔

دلیل ۵۲۔ بخاری شریف ص ۲ ج ۱ میں ہے کہ حضرت علیؓ کے پاس ایک
صحیفہ تھا جس میں احکام درج تھے۔

دلیل ۵۳۔ رجمۃ للعالمین مصنف محمد سلیمان منصور پوری ص ۱۹۶ ج ۱ میں وہ
خطوط مرقوم ہیں جو کہ آپؐ نے کسریٰ شاہ فارس، عزیز شاہ مصر نیز حدود شام اور حبش
میں نجاشی کے پاس لکھوا کر بھیجے تھے، ظاہر ہے کہ وہ قرآن کی آیتیں نہیں تھیں پس ثابت
ہوا کہ حدیث بھی حجت ہے اور کتابت حدیث بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ
اقدم میں ثابت ہے۔

دلیل ۵۴۔ دارقطنی ص ۲۰۹ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کے
متعلق ہدایات لکھوا کر اپنے محصلین کی طرف بھیجے تھے۔

دلیل ۵۵۔ طبرانی ص ۱۴۲ میں ہے کہ حضرت وائل بن حجر حضور موت کے رہنے والے
تھے جب دربار نبوت سے واپس لوٹنے لگے تو حضور علیہ السلام نے ان کو ایک دستاویز
لکھوا کر دی جس میں نماز روزہ زکوٰۃ اور دیگر احکام تھے۔

دلیل ۵۶۔ بخاری شریف بر حاشیہ فتح الباری ص ۱۴۳ میں ہے کتب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کتاباً او اراد ان یکتب یعنی حضور علیہ السلام نے عظیم البحرین کی
طرف خط لکھا تھا اور اس پر قہر لگا دی تھی پس اگر قرآن کے بغیر حدیث کا لکھنا یا لکھوانا ناجائز
ہوتا تو حضور علیہ السلام ایسا نہ کرتے۔

دلیل ۵۷۔ صحابہ کرام اور تابعین کے زما اقدس میں حدیث کی کتابت
حسن بن عمرو بن رقیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کے سامنے

پڑھی تو وہ مجھے اپنے گھر لے گئے،

فاخذ بیدی بیتہ قالنا کتابنا من حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال هذا هو مکتوب عندی۔
(فتح الباری ج ۱ ص ۱۸۴)

میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی حدیث کی کتابیں دکھائیں اور فرمایا کہ
یہ حدیثیں میرے پاس لکھی ہوئی موجود
ہیں۔

دلیل ۱۲: طاہف کے لوگ حضرت ابن عباسؓ کے پاس ان کی بیان کردہ حدیثوں
کا مجموعہ لے آئے اور ان کو پڑھ کر سنایا۔ (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۳۸)

دلیل ۱۳: مسند دارمی ص ۶۹ اور طحاوی شریف میں ہے کہ حضرت سعید بن جبیرؓ
حضرت ابن عباسؓ کی حدیثیں لکھا کرتے تھے۔

دلیل ۱۴: مسند دارمی میں ہے۔

ان عنترۃ قد استجاز عن ابن عباس
لکتابۃ الحدیث فاجازہ۔
عنترہ نے ابن عباسؓ سے کتابت حدیث کی
اجازت لی انہوں نے اجازت دے دی۔

دلیل ۱۵: مستدرک حاکم ص ۱ میں ہے سعید بن جلال تابعی فرماتے ہیں کہ جب
ہم حضرت انسؓ بن مالک کے پاس جلتے تھے تو آپ ہمارے پاس بسا اوقات حدیثوں کا
لکھا ہوا دفتر لاتے اور فرماتے:

سمعتہا من النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فلکتہا وعرضتہا علیہ۔
میں نے حضورؐ سے سنا تو لکھ لیا اور پھر حضرت
کو پیش کر دیا کرتا تھا۔

دلیل ۱۶: مسند دارمی ص ۶۸ میں ہے کہ حضرت ابان حضرت انسؓ بن مالک
کے پاس بیٹھ کر حدیثیں لکھا کرتے تھے۔

دلیل ۱۷: مسند دارمی کے اسی صفحہ پر موجود ہے حضرت انسؓ بن مالک نے اپنے
فرزند سے فرمایا یبنی قید واھذا العلم اے میرے بیٹے علم کو مقید کر لیا کرو۔

دلیل ۱۸: مسند دارمی ص ۶۹ میں ہے حضرت سعید بن جبیر تابعی فرماتے ہیں میں
حضور علیہ السلام کی حدیثیں حضرت ابن عمرؓ سے سنتا تھا اور لکھتا تھا۔

دلیل ۱۹ :- طحاوی شریف میں ہے حضرت عبداللہ بن عقیل فرماتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت جابرؓ سے حدیثیں پوچھ کر لکھ لیا کرتے تھے ۔

دلیل ۲۰ :- حضرت عبداللہ بن جہش فرماتے ہیں کہ میں نے براہ بن عازبؓ کی مجلس میں دیکھا کہ لوگ اُن سے حدیثیں سُن کر کھڑے ہوتے تھے ۔

دلیل ۲۱ :- تہذیب التہذیب ص ۸۹ میں ہے کہ حضرت سمرقہ ابن جندب کی روایت شدہ حدیثیں اُن کے صاحبزادے کے پاس تحریری طور پر موجود تھیں ۔

کتابت حدیث کے سلسلے میں ہم نے دلائل و براہین کے انبار لگا دیئے ہیں طر
چیمست یاران طریقت بعد از یہ تدبیر ما

منکرین حدیث کا دوسرا اعتراض :-

زید حضرت معاویہؓ کے پاس آئے اور اگر ایک
انسان کو بھیجا لکھنے کے لئے پس اُن کو زید
نے بتایا تحقیق حضور علیہ السلام نے ہمیں
لکھنے سے منع کیا تھا پس اُس نے اس
مسودہ حدیث کو مٹا دیا۔

دخل زید بن ثابت علی معاویۃ
فسأله عن حدیث فامر انساناً ان
یکتبه فقال له زید ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم امرنا ان لا نکتب
شیئاً من حدیثه فمحاہ ۔

جواب ۱ :- خدا کی قدرت منکرین حدیث انکار کرنے پر اتر آتے ہیں تو صحیح
حدیثوں کا انکار کر دیتے ہیں اور اعتراض کے طور پر اپنا مستدل بنانا چاہتے ہیں تو ناقابل
قبول روایت کو، لیجئے زید بن ثابتؓ والی روایت کی سند ملاحظہ فرمائیے :-

عن کثیر بن زید عن مطلب بن عبد الله ان زید بن ثابت دخل
کثیر بن زید کے متعلق اسماء الرجال کی کتابوں میں مخرج ہے یس بقوی یعنی
روایات کی سند قابل قبول نہیں ہے، ثانیاً یہ کہ مطلب بن عبد اللہ کی ملاقات حضرت زیدؓ
سے ثابت نہیں ہے۔ (بحوالہ انوار الکاشفہ ص ۲۵)

منکرین حدیث کا تیسرا اعتراض :-

مستدرک حاکم میں ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میرے والد حضرت ابوبکرؓ نے چند

احادیث جمع کیں اور وہ تقریباً پانچ سو ہو گئیں پس ساری رات بے قرار رہے جب صبح ہوئی تو فرمایا اے میری صاحبزادی وہ حدیثیں جو تیرے پاس ہیں لاؤ اور ان کو جلا دو اور فرمایا مجھے ڈر ہے کہ کہیں میں مرجاؤں اور یہ حدیثیں تیرے پاس رہ جائیں جن کے راویوں پر میں نے اعتماد کیا ہے اور وہ اسی طرح نہ ہوں۔

جواب ۱:- یہ روایت قطعاً ناقابل قبول ہے اس لئے کہ یہی روایت تذکرۃ الحفاظ میں موجود ہے اور آخر میں ہے ہذا الا یصح یہ روایت صحیح نہیں ہے، کنز العمال کے مصنف علی متقی نے اسے ذکر کر کے فرمایا وفیہ علی بن صالح وهو لا یعرف یعنی اس میں علی بن صالح راوی ہے لیکن وہ مجہول ہے، صاحب انوار کاشفہ ص ۳۸ میں رقمطراز ہیں وفی السند غیہ ممن فیہ نظر یعنی سند میں علی بن صالح کے علاوہ بھی ایسے راوی موجود ہیں جو لا یعباء بہ کے درجے میں ہیں۔

منکرین حدیث کی طرف سے چوتھا اعتراض

حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حدیثوں کے لکھنے کا ارادہ کیا تو اصحاب کرام سے مشورہ طلب کیا تمام صحابہ کرامؓ نے لکھنے کا مشورہ دیا مگر حضرت عمرؓ نے استخارے شروع کر دیئے اور پورا مہینہ استخارے کرتے رہے پھر فرمایا میں نے حدیثوں کے لکھنے کا ارادہ کیا تو مجھے تم سے پہلے کی ایک قوم یاد آئی ہے کہ جو حدیثوں کے لکھنے پر ٹوٹ پڑے تھے اور انہوں نے کتاب اللہ کو چھوڑ دیا تھا خدا کی قسم میں کتاب اللہ کو کسی شے کے ساتھ ہمیشہ کے لئے محفوظ نہیں کروں گا۔

جواب ۱:- صاحب انوار کاشفہ ص ۳۸ میں لکھتے ہیں کہ عروہ نے حضرت عمرؓ کا زمانہ نہیں پایا اور نہ ملاقات ثابت ہے لہذا خبر منقطع ہے۔

جواب ۲:- اور اگر روایت کو صحیح مان لیا جائے تب بھی ہمارے مسلک کے خلاف نہیں ہے اس لئے حضرت عمرؓ کا خلاف کرنا ان کے منقرضانہ اجتہاد پر محمول ہے۔

جواب ۳:- حضرت عمرؓ کا یہ اقدام احتیاط کی طرف متوجہ ہے کیونکہ حضرت عمرؓ کا منشاء کتابت حدیث اور جمع احادیث کی نفی نہیں ہے بلکہ التباس و اختلاط الاحادیث بالقرآن

کی نفی ہے نیز ترک القرآن بسبب الاحادیث کی نفی ہے یا ترجیح الاحادیث علی حفظ القرآن کی نفی ہے۔

منکرین حدیث کا پانچواں اعتراض

یحییٰ بن جعدہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے حدیث کے لکھنے کا ارادہ کیا پھر اس کی یہ رائے ہوئی کہ نہ لکھے پھر حضرت عمرؓ نے شہروں کی طرف والا نامہ بھیجا کہ جس کے پاس کوئی حدیث ہو وہ اسے مٹا ڈالے۔

جواب :- خبر منقطع ہے یحییٰ بن جعدہ نے فاروق اعظمؓ کا زمانہ نہیں پایا۔

جواب :- کتب الی الامصار کی زیادتی نہ کرے اس لئے کہ اگر ایسا ہوتا تو یہ خبر مشہور ہوتی حالانکہ حضرت علیؓ کے پاس احادیث کا مجموعہ الگ تھا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس الگ تھا، حضرت ابوہریرہؓ کے پاس ۵۳۷۴ احادیث کا مجموعہ الگ تھا، حضرت انس بن مالکؓ کے پاس ۱۲۸۶ احادیث کا مجموعہ الگ تھا، یہ قرائن اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا شہروں کی طرف حکم نامہ بھیجنے والی زیادتی غلط ہے۔

منکرین حدیث کا چھٹا اعتراض

روی ابن سعد عن عبد اللہ بن العلاء قال سألت قاسم بن محمد ان یملئ علیّ احادیث فقال ان الاحادیث کثرت علی عهد عمرؓ بن الخطاب فانشد الناس ان یأتوه فلما اتوه بها امر تبحر یقہا۔

جواب :- حیران ہوں کہ منکرین حدیث اس قسم کی غلط روایت پیش کر کے اپنا آئو سیدھا کرنے کی کس طرح کوشش کرتے ہیں حالانکہ قاسم بن محمدؓ کی پیدائش حضرت فاروق اعظمؓ کی وفات کے انیس سال بعد ہے پس اسی روایت کو بطلان احادیث کے اثبات میں پیش کرنا پوزیوں کا ہی شیوہ ہو سکتا ہے اور یا ان کا جو علمی نعمت سے محروم کر دیئے گئے ہوں۔

منکرین حدیث کا ساتواں اعتراض

عن جابر بن عبد اللہ بن یسار قال | حضرت جابرؓ فرماتے تھے میں نے حضرت علیؓ

سمعت علیا یخطب یقول هلك
الناس حین تتبعوا احادیث
علماءهم وترکوا کتاب
ربهم۔

سے سنا تھا خطبہ دے رہے تھے فرمایا
تباہ ہو گئی وہ قوم جو علماء کی احادیث کے
پیچھے لگ پڑے اور اپنے رب کی کتاب کو چھوڑ
دیا۔

جواب ۱۔ روایت میں احادیث العلماء ہے احادیث الرسول نہیں ہے،
منکرین حدیث ذرا عینک لگا کر دیکھیں۔

جواب ۲۔ احادیث میں تو غل کہ جس سے کتاب اللہ چھوٹ جائے ہمارے
نزدیک بھی نازیبا ہے۔

جواب ۳۔ حضرت علیؑ کے متعلق اس قسم کے قول کی نسبت اُن کے محررہ اور
مکتوبہ صحیفے کی تحت کے خلاف ہے اس بناء پر یہ روایت مرجوع ہے اور حضرت علیؑ مرتضیٰ
کا عمل راجح ہے اور قابلِ حجت۔

منکرین حدیث کا آکھواں اعتراض

حضرت اسود بن ہلال فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس ایک
صحیفہ لایا گیا جس میں حدیث تھی پس آپ نے اُسے مٹایا پھر دھویا پھر اُسے جلانے
کا حکم دیا۔

جواب ۱۔ یہ روایت البوریۃ مصری نے نقل تو کی ہے لیکن نہ نیچے والی سند
بیان کی ہے اور نہ کتاب کا حوالہ دیا ہے، ہمیں یہ روایت مسند دارمی میں ملی ہے مگر یہ الفاظ
نہیں ہیں پس ایسی روایت سے استدلال انہی رپر دینی لوگوں کا کام ہی ہو سکتا ہے۔

جواب ۲۔ استدلال قائم کرنے والوں کو چاہیے کہ پہلے اُن احادیث
کی نشاندہی کریں کہ وہ کون سی حدیثیں صحیح تھیں یا موضوع اگر صحیح تھیں تو ثبوت چاہیے
اور بتایا جائے کہ وہ کون سی حدیثیں تھیں اور اگر موضوع تھیں تو ان کا مٹانا ہی کس
دین ہے جب کہ موضوع روایتوں کا تسلیم کرنا دین اور نہ باقی رکھنا ضروری۔

منکرین حدیث کا نواں اعتراض

اگرچہ کتب میں کتابت حدیث کی اجازت والی روایتیں موجود ہیں لیکن نفی از کتابت والی روایتیں ان سے زیادہ صحیح ہیں۔

جواب ۱۔ باطل غلط، حقیقت یہ ہے کہ منکرین حدیث کے پاس نفی کی دو روایتیں ہیں ایک زید بن ثابت کی دوسری ابوسعید خدری کی، پہلی بات تو یہ ہے کہ جب ان کے نزدیک سرے سے حدیث ہی ناقابل قبول ہے تو ان کا استدلال ہی باطل ہے، دوسری بات یہ کہ اگر استدلال تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس کا درجہ الزامی استدلال کا طہرے گا اور الزامی استدلال کی چنداں وقعت نہیں، موتی کیونکہ اس سے مقصود صرف الزام ہی الزام ہوتا ہے۔

جواب ۲۔ زید بن ثابت والی روایت کے ضعف پر محدثین کا اتفاق ہے اور ابوسعید خدری والی روایت کی صحت میں اختلاف ہے۔

منکرین حدیث کا دسواں اعتراض

ابن عساکر نے فاروق اعظمؓ کا ایک واقعہ نقل کیا ہے بروایت ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف فرماتے تھے کہ خدا کی قسم کہ حضرت عمرؓ نے اُس وقت تک وفات نہیں پائی حتیٰ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب کی طرف اپنے فرشتوں بھیجے اور اُن کو جمع کیا اور جمع ہونے والوں میں سے بعض کا نام یہ ہے عبداللہ بن حذافہ، ابوالدرداء، ابوذر، عقیبہ بن عامر پس فرمایا کہ کیسی حدیثیں ہیں جنہیں تم ملک کے گوشے گوشے میں پھیلارہے ہو انہوں نے جواب دیا کہ کیا آپ ہمیں روکتے ہیں؟ فرمایا روکتا تو نہیں، مجھے کہنا یہ ہے کہ تم میرے پاس رہ جاؤ خدا کی قسم تم مجھ سے جدا نہ ہونا جب تک میں زندہ ہوں، پس راوی کہتا ہے کہ وہ حضرت عمرؓ کے پاس رہ گئے جب تک حضرت عمرؓ نے وفات نہ پائی۔

جواب ۱۔ بظاہر یہ حدیث ہمارے مدعا کے خلاف نہیں ہے نہ تو اس میں نفی کتابت کا ذکر ہے اور نہ حجیت حدیث کے ناقابل قبول ہونے کا۔

جواب ۲۔ اگر اس میں ذکر ہے تو کثرت افشاء الحدیث فی الافاق کا اور یہ کوئی مضرات

نہیں ہے کیونکہ صدر مملکت اگر کسی کا عمل اس قسم کا دیکھے جس میں تو غل فی الاحادیث سے توجہ از قرآن ہٹ رہی ہو تو وہ اس قسم کی رکاوٹ کر سکتا ہے۔

جواب ۱۔ جب انہوں نے دریافت کیا کہ کیا آپ ہمیں روکتے ہیں تو حضرت عمرؓ نے فوراً فرمادیا کہ نہیں میں روکتا نہیں بلکہ تم میرے پاس رہ جاؤ، کیا یہ جملہ منکرین حدیث کی تمناؤں کو خاک میں نہیں ملا رہا۔

جواب ۲۔ ویسے بھی روایت ناقابل تسلیم ہے اس لئے کہ ابراہیم کی ملاقات حضرت عمرؓ سے ثابت نہیں ہے اگر کسی کو شوق ہو تو اسماء الرجال کی کتب کا مطالعہ کرے۔

جواب ۳۔ صاحب کنز العمال نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ جس روایت کو ابن عساکر کی طرف منسوب کیا جائے اُس کے ضعیف ہونے کے لئے یہی نسبت ہی کافی ہے کہ اس کی تخریج ابن عساکر نے کی ہے جب تک اُس کے لئے کوئی اور مؤید نہ ہو۔

منکرین حدیث کا گیارہواں اعتراض
ابن حزم نے احکام میں لکھا ہے۔

حضرت فاروق اعظمؓ نے ابن مسعود ابو موسیٰ اشعری اور ابوالدرداء کو مدینے میں بند رکھا اس لئے کہ وہ بہت حدیثیں بیان کیا کرتے تھے۔

ان عمر جلس ابن مسعود و ابو موسیٰ و ابوالدرداء فی المدینۃ علی الاکثار من الحدیث۔

جواب ۱۔ یعنی اکثر فی الحدیث کو نفی فی الکتابت مستلزم نہیں ہے۔

جواب ۲۔ افسوس کہ معترضین نے روایت تو نقل کر دی لیکن سند کے متعلق تحقیقی الفاظ کو اپنا غلط مقصد ثابت کرنے کی خاطر چھپا گئے اس روایت کے آخر میں علامہ ابن حزم لکھتے ہیں ہذا مرسل و مشکوک فیہ۔ (احکام ص ۳۹ ج ۲)

منکرین حدیث کا بارہواں اعتراض

شعبی قرضہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم عراق جا رہے تھے تو ہمارے ساتھ کچھ دور تک حضرت عمرؓ بھی چلے گئے تو آپ نے

عن الشعبی عن قرضۃ بن کعب قال خرجنا یزید العراق فمشی معنا عمر ثم قال لنا اتدرون لم مشیت معکم

قلنا ادت ان تشیعونا وتکرهنا
قال ان مع ذلك لحاجة خرجت
لها انکم لتاتون بلدة لاهکها
دوی کدوی دی النحل فلا
تصدوهم بالاحادیث .

(جامع بیان العلم)

فرمایا کیا تم جانتے ہو میں تمہارے ساتھ
کیوں آیا ہوں، ہم نے عرض کیا اعزاز تو فرما
کے لئے آپ نے فرمایا اس کے علاوہ میرا
ایک مقصد ہے وہ یہ کہ تم عراق جا رہے ہو وہ
قرآن کی تلاوت کے عادی ہیں جس طرح شہر کی
مکھیوں کی بھیننا بھٹ ہوتی ہے یہیں چلے بیٹھے کہ تم ان
کو حدیثیں سننا سنا کر قرآن سے نہ ہٹا دینا۔

جواب ۱۔ ابن حزم نے احکام ۳۸ ج ۲ میں لکھا ہے کہ شعبی کی ملاقات فرضہ
سے ثابت نہیں ہے لہذا روایت قابل قبول نہیں ہے۔

جواب ۲۔ اگر صحیح مان لیا جائے تو اس روایت میں نہ کتابت حدیث کی نفی
ہے اور نہ ترک حدیث کی ترغیب ہے، ترغیب ہے تو صرف اس کی کہ حدیثیں اس رنگ
میں بیان نہ کرنا کہ محبت رسول ﷺ کے جذبات میں ان کا دل حدیثوں سے
میں لگ جائے اور حفظ قرآن کا سلسلہ منقطع ہو جائے، بنا بریں منکرین حدیث کا
مدعا بر نہ آیا۔

جواب ۳۔ یہ کہ سیدنا عمرؓ کے اس قول کو بشرط صحت کس طرح ترجیح ہوگی جبکہ
خود ان سے پانچ سو سے زیادہ حدیثیں مروی ہیں۔

منکرین حدیث کے چند مغالطے

حقیقت یہ ہے کہ ہر باطل فرقے کی عادت ہے کہ اہل حق کے افراد کو مغالطہ دینے کی کوشش
کرتے ہیں تاکہ وہ اگر ان کا ہمنوا نہیں بن سکتا تو کم از کم جادہ حق سے تو ضرور کنارہ کش ہو جائے
اس لئے ذیل میں ان کے چند مغالطے پیش کئے جاتے ہیں تاکہ اہل حق ان سے بروقت
مطلع ہو کر ان کا پورے طور پر اندفاع کر سکیں۔

مغالطہ ۱۔ حدیثیں تو قابل تسلیم ہیں لیکن محدثین کی بے احتیاطی قابل اعتراض ہے

بس جو جی میں آیا بیان کر دیا اور اُس کا نام حدیث رکھ دیا۔

جواب ۱۔ اگر طاقت سے تو غلام جیلانی برقِ اسلم جیڑ چوسے، اور پر ویز خود یا اُن کے چیلوں میں سے کوئی گستاخ اپنی گستاخی کے پیش نظر ایک ٹکڑا حدیث کا بنا کر اپنی طرف سے سند گھڑ کر لگا کر دکھائے تو ہم مانیں فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقردها الناس والحجارة اعدت للكافرين۔

منکرین حدیث نہ تو کتابوں کو دیکھتے ہیں اور نہ اُن پر اعتماد کرتے ہیں حالانکہ محدثین نے صحت روایات کے سلسلے میں اس قدر احتیاط کی ہے کہ بال کی کھال اُتار کے رکھ دی ہے ذیل میں چند واقعات ازیں قسم نقل کئے دیتا ہوں تاکہ حق و باطل کے درمیان فرق کیا جاسکے۔

پہلا واقعہ۔ قال الحسن ابن صالح ابن حنّٰ اَنَّهُ قَالَ كُنَّا إِذَا ارْدْنَا نَسْمَعُ الْحَدِيثَ سَأَلْنَا عَنْ حَالِهِ حَتَّى يُقَالَ تَرِيدُونَ أَنْ تَزُوجُوهُ۔

دوسرا واقعہ۔ وجاءت جماعة الى شيخ ليسمعوا منه فروه خارجا وقد انفلتت بغلته وهو يحاول امساكها وبيده مخللة بربها اياها فلا حظوا ان المخللات فارغة فرجعوا ولم يسمعوا منه قالوا هذا يكذب على البغلة فلاننا من ان يكذب في الحديث۔

حسن بن صالح نے فرمایا، ہم جب کسی محدث سے حدیث سننے کا ارادہ کرتے تھے تو ہم اُس کا حال اس طرح پوچھتے تھے کہ ہم کو کہا جاتا تھا کہ کیا تم نے اس کا کہیں نکاح کرنا ہے۔

ایک محدث کے پاس ایک جماعت حدیث سننے کے لئے آئی تو اُس محدث کا چچر باہر نکل گیا تھا اور وہ اُس کے لوٹنے کا ارادہ کر رہا تھا اور ہاتھ میں چھاج لئے ہوئے تھا جب انہوں نے جا کر دیکھا تو چھاج خالی تھا اس حالت میں یہ واپس لوٹے اور اُس سے ایک حدیث بھی نہ سنی وجہ یہ بتائی کہ یہ جب حیوان پر چھوٹ بولتا ہے تو حدیث کے سلسلے میں کیوں نہ جھوٹ بولے گا۔

شعبہ نے ایک مشہور محدث سے حدیث سننے

تیسرا واقعہ۔ ان شعبة كان يتمنى

لقاء رجل مشهور لسمع منه فلتجاء
 وجد في ثنتي شيتا وستر ج في
 الميزان فامتنع الشعبة من التماع عنه
 (كفايت الخطيب من ۱۱۴ تا ۱۱۵)

کا متنی تھا جب اس کے پاس آیا تو وہ بازار
 سو دے رہا تھا اور دوکاندار سے اور تو وہ
 اور تو وہ کو کہہ رہا تھا پس شعبہ اس کے سننے سے
 ترک گیا۔

روایت میں احتیاط کا ایک اور بے مثال طریقہ

قال شعبة سمعت من طلحة بن معمر
 حديثاً واحداً وكنت كلما
 مررت به سئالة عنه ارجت ان
 انظر الى حفظه فان غير منه
 شيئاً تركته۔

شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے طلحہ سے ایک حدیث
 سنی پس جب اس کے قریب سے گذرتا تھا
 تو اس حدیث کے متعلق سوال کر لیتا تھا تا کہ
 میں اس کا حافظہ معلوم کر سکوں اگر کوئی حرف
 بدل دے تو میں روایت نہ کروں۔

انصاف فرمائیے کہ جو لوگ صرف اس لئے کسی صاحب علم سے روایت نہ کریں کہ وہ
 حیوانات سے دھوکا کرتا ہے، دوکاندار سے اپنے حق سے زیادتی کا مطالبہ کرتا ہے یا حدیث
 کے بعض الفاظ میں کمی بیشی کرتا ہے، ان پر غیر محتاط ہونے کا فتویٰ لگانا کسی عجبت مآب
 انسان کا ہی کام، ہو سکتا ہے، ورنہ خدا جانتا ہے کہ ان لوگوں نے طرح طرح کی تکلیفیں
 برداشت کر کے ہر دشوار گزار وادی کو عبور کر کے نبوی ارشادات کے یہ انمول موتی
 جمع کئے اور قوم تک پہنچائے اور اقلیبلغ الشاہد الغائب پر عمل کر کے دکھایا
 خدا تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے، آج ان کی مساعی جمیدہ کی برکت سے قرآنی مفہوم کو سمجھنے
 کے لئے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر کسی کا دروازہ کھٹکھٹانا نہیں پڑتا مگر مسلمانوں
 کی بدقسمتی سے دوسری طرف عبد اللہ حکیم الوہی، محبت الحق عظیم آبادی، محمد اسلم جیرا چوری،
 تمنا عبادی، احمد دین خواجہ، غلام احمد پرویز، قمر الدین مدیر البیان، ڈاکٹر غلام جیلانی برقی،
 نیاز فتح پوری ہیں جو حدیث کے مفہوم سے نا آشنائی کے باعث قرآن پرستی کے لئے
 میں مرست حبیب کبریا کے ہر قول و فعل و پرتنقید کرتے ہوئے چلے جاتے ہیں اور ان

کو کوئی روکنے والا نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ منکرین کے اس گروہ کے نزدیک بغیر چارہانجی روایتوں کے سب روایتیں اور حدیثیں من گھڑت اور خانہ ساز ہیں بلکہ فلاح سرور کا مناسبت پر تہمت کا انبار نہیں (معاف اللہ) اور ان کا منشاء یہ ہے کہ جب قرآنی آیات اور احادیث کے مابین ایک حد فاصل قائم کر دی جائے گی تو پھر جو ہماری مرضی میں آئے گا ہر طرف سے تیج لگا کر آیات کے مفاہیم کو توڑ موڑ کر جھڑپے جائیں گے روا ہو گا مگر منکرین حدیث کی جماعت سن لے رہے

نورِ خدا ہے گفر کی حرکت پہ خندہ زن
پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

یہ لوگ انگریزی خوان اور ان میں سے بھی دین سے جاہل طبقے کو توڑنے والے ہیں
پھنسا سکتے ہیں لیکن دینی طبقے کو ارشاداتِ نبوی کا منکر بنانا کارے دارد۔
منع الطکر :- قرآن مجید میں خداوندی اعلان بایں الفاظ کہ ثقان علینا ہیانہ
تمام حدیثوں سے بے نیاز کر دیتا ہے۔

جواب: منکرین حدیث کا یہ استنباط مظاہرہ جہالت ہے اگر ان میں طاقت ہے تو اپنے اس قول کی لاج رکھتے ہوئے کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے، لیٹنے سونے، ہنسنے رونے نماز روزہ، حج زکوٰۃ، طواف سعی صفا مروہ اور طریق طواف، نکاح کی تفصیل، طلاق دینے کے طریقے، محلات اور غیر محلات از قسم ماکولات و مشروبات، سلام اور طے جلنے کے تفصیلی طریقے قرآن مجید میں ثابت کر کے دکھائیں، ان جاہلوں کو اننا بھی پتہ نہیں کہ جس طرح زمین کی آبادی کے لئے محنت مشقت کسان کرتا ہے اور رزق کا وعدہ رب کا پورا ہوتا ہے، اسی طرح تشریح سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے اور ان علینا ہیانہ والا وعدہ رب کا پورا ہوا ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو قرآن مجید میں لتبیتن للناس کا جملہ موجود نہ ہوتا معلوم ہوا کہ قرآن کی تہتین حضور علیہ السلام کے وقت ہے اور بقول حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم مدرسہ عالیہ دارالعلوم دیوبند بیان کے متعدد اقسام ہیں، بیان تاکید بھی ہے، بیان تعین بھی، بیان تقوید بھی ہے، بیان تفسیر بھی، بیان الحاق بھی ہے، بیان توجیہ بھی، بیان تعلیل بھی

ہے اور بیان تاثیر بھی، بیان خواص بھی ہے اور بیان تحدید بھی، بیان قیاس بھی ہے اور بیان تخصیص بھی، اس کے علاوہ بیان استخراج بھی ہے، بیان تفریع، اس لحاظ سے نہ صرف حدیث پاک کی ضرورت باقی رہتی ہے بلکہ فقہ اور اجماع امت بھی ضروریات دین میں سے معلوم ہوتے ہیں۔

مغالطہ ۳۔ یہ ٹھیک ہے کہ حضور علیہ السلام نے قرآنی مفہوم کو بیان فرمایا ہے لیکن ان کے محفوظ رکھنے کا اُمت سے کوئی خاص انتظام نہیں ہو سکا جس کی وجہ سے حدیث پر اعتبار کیا جاسکے۔

جواب ۱۔ یہ مغالطہ بھی جہالت پر مبنی ہے، ہم ثابت کر آئے ہیں کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ اقدس ہی سے حدیث پاک کی کتابت شروع ہو چکی تھی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی زبان درفشان سے فتح مکہ کے موقع پر جب خطبہ ارشاد فرمایا تھا تو ایک مینی صحابی ابوشاہ کی درخواست پر وہ خطبہ لٹھو کر اُس کے حوالے کر دیا تھا۔

(ملاحظہ ہو مفتاح السنۃ ص ۱۴)

ابو ہریرہؓ کے متعلق آپ نے بڑھ لیا ہے کہ اُن کے پاس ایک ضخیم کتاب موجود تھی جس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے ارشادات گرامی تحریر تھے یہ صحابہ پورے سو سال تک تعلیم قرآن کے ساتھ ساتھ تعلیم احادیث کا فریضہ بھی ادا کرتے رہے، اسی پہلی صدی میں ہی عمر بن عبدالعزیز نے اپنی ذمہ داری میں کتابت حدیث کا کام شروع کر دیا چنانچہ مفتاح السنۃ ۲۱ میں ہے۔

دیکھئے جو کچھ حضور علیہ السلام کی حدیث آپ کو میسر ہو پس آپ اُس کو لکھ لیجئے اس لئے کہ مجھے علم کے مٹنے اور علما کے مرجانے کا ڈر ہے۔

انظر ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکتبه فانی خفت دروس العلم و ذهاب العلماء۔

یہ ارشاد آپ نے مدینہ منورہ کے والی محمد بن عمرو بن حزم سے فرمایا اور تاکید کی کہ ہر حدیث کی چھان بین کی جائے نیز حضرت عمر بن عبدالعزیز نے یہ پیغام بھی دیا کہ عمر بن عبدالرحمن الانصاریؓ میں جن کی وفات ہوئی ہے اور القاسم بن ابی بکر جن کی وفات نہ ہوئی ہے

کے پاس جو مستند حدیثوں کے مجموعے ہیں وہ بھی میرے پاس بھیجے جائیں چنانچہ آپ کے اس ارشاد پر عمل ہوا اور محبوب خدا کے زیریں ارشادات اُمتِ مسلمہ کی بھلائی کے لئے جمع ہونا شروع ہو گئے فجزاہ اللہ خیرا لجزاء۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ۱۸۱ھ میں وفات پائی مگر کتابت و تدوین کا یہ کام بند نہ ہوا، چنانچہ مکہ مکرمہ میں ابن جریر (۲۵۱ھ) نے اور مدینہ منورہ میں ابن اسحاق (۲۵۱ھ) نے اور یمن میں معمر (۲۵۱ھ) نے اور شام میں اوزاعی (۲۵۲ھ) نے اور بصرہ میں الرزیق (۲۵۶ھ) نے اور کوفہ میں سفیان ثوری (۲۵۶ھ) نے، اسی طرح مدینہ طیبہ میں امام مالک (۲۵۹ھ) نے اور خراسان میں عبداللہ بن مبارک (۲۵۸ھ) نے۔

جمع و تدوین اور کتابت احادیث کا سلسلہ

اب اُن کتابوں کے نام ملاحظہ فرمائیے جن کو محدثین نے لکھ کر اُمت پر احسان فرمایا چنانچہ (۱) ابیث بن سعد (۲۵۱ھ) نے مؤطا ابن ابیث لکھی (۲) امام مالک بن انس نے (۲۵۹ھ) میں مؤطا امام مالک لکھی (۳) ابن عینیہ (۲۵۸ھ) نے مصنف سفیان لکھی (۴) امام شافعی (۲۴۰ھ) نے مسند شافعی لکھی (۵) امام احمد بن حنبل (۲۴۱ھ) نے مسند احمد بن حنبل لکھی (۶) عبد بن حمید (۲۴۹ھ) نے مسند ابن حمید لکھی (۷) امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی (۲۵۵ھ) نے مسند دارمی لکھی (۸) امام محمد بن اسماعیل (۲۵۶ھ) نے صحیح بخاری لکھی (۹) مسلم بن الحجاج قشیری نے صحیح مسلم لکھی (۱۰) ابن ماجہ (۲۶۳ھ) نے سنن ابن ماجہ لکھی (۱۱) سلیمان ابن اشعث سجستانی (۲۵۵ھ) نے سنن ابوداؤد لکھی (۱۲) علامہ قزلبی (۲۶۴ھ) نے المسند البکیری لکھی (۱۳) امام محمد بن عیسیٰ (۲۶۹ھ) نے سنن ترمذی لکھی (۱۴) امام احمد بن شعیب نسائی (۲۸۰ھ) نے سنن النسائی لکھی (۱۵) امام ابویعلیٰ موصلی (۲۸۱ھ) نے مسند ابویعلیٰ لکھی (۱۶) محمد بن جریر الطبری (۲۸۱ھ) نے تہذیب الآثار لکھی۔

اس طریقے سے سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ہر گوشہ نمایاں طور پر مسلمانوں کے سامنے حجت بن کر آ گیا حتیٰ کہ اسلم جیراچپوری اور غلام احمد پرویز جیسے کٹر قسم کے منکرین حدیث کو بھی مجبور ہو کر کہنا پڑا کہ :-

(۱) امام مالک کی کتاب مؤطا بخیر القرون کے عمل متواتر کا جملہ دینی کتابوں سے زیادہ اعتماد کے

قابلِ مجموعہ ہے۔ (طلوع اسلام ص ۲۶ دسمبر ۱۹۵۰ء)

(۲) اس میں دو دراز کا قصص۔ (معارف ج ۴ ص ۲۸۸)

اب چوتھی صدی سے لے کر چودھویں صدی تک حدیث کی ان کتابوں کو اس طرح محفوظ رکھا گیا کہ آج تک کسی کو یہ جرأت نہیں ہوئی کہ وہ ان میں کمی ہستی کر سکے، لاکھوں مسلمان ان کو پڑھ کر عالم بنتے ہیں اور ہزاروں اساتذہ ان کی تحقیقات سے علماء کو روشناس کراتے ہیں۔

ایسے سعادت بزورِ بازو نیست
تاناہ بخشد خدائے بخشندہ

یہ ہے منکرین حدیث کی علیبت، ان بے چاروں کو تو اتنا بھی معلوم نہیں کہ سُبُّوْحُ
قَدَّوْسِ رُبَّنَادِرِ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالرَّوْحِ قَرٰنِیْ ایت ہے یا حدیث ہے۔
آنکس کہ نداند و بداند کہ بداند درجہل مرکب ابدال صربساند

نبوی احادیث پر منکرین حدیث کے حملے اور ان کے دندان شکن جوابات

بہتر ہوتا کہ ہم اپنے قلم سے حدیث کے متعلق دشمنوں کے نازیبا کلمات تحریر نہ کرتے
مگر جب تک ظلمت سامنے نہ آئے روشنی کی قدر کا پتہ نہیں چلتا۔

حدیث میں ہے کہ مکھی کے ایک پر میں شفاء ہوتی ہے اور
منکرین حدیث کا پہلا حملہ دوسرے پر میں بیماری! دیکھئے ملاؤں نے حضور پر کیا

بہتان باندھا ہے۔

جواب ۱۔ ہر وہ شخص جس کا ایمانی تعلق ذاتِ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
سے وابستہ ہے اس کو اعتراض کرنے کی ذرہ بھر بھی گنجائش نہیں ہے اس لئے کہ شفاء
بیماری دینی معاملات میں سے ہے اور دین میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک
سے جو کچھ نکلنا وہ حق ہی نکلا ہے۔

جواب ۲۔ طبیب دو قسم کے ہوتے ہیں جسمانی اور روحانی، جسمانی اطباء کا

تعلق ظاہری تجربات سے ہوتا ہے اور روحانی اطباء کا تعلق وحی خداوندی یا الہام سے ہے
 اطباء و حکماء کے نزدیک یہ مسئلہ اظہر من الشمس ہے کہ بادام کے مغز کی تاثیر اور ہے اور اس کے
 چھلکے کی اور ہے، کیلے گا گودا قابض ہے لیکن گودے اور چھلکے کے درمیان والا پردہ قبض کُشا
 ہے، چونکہ خشک کا ایک نصف مدِ حیفیض ہے اور دوسرا نصف جالبس ہے، آم کا جو س
 قبض کُشا ہے اور آم کی گٹھلی کا مغز یا لبس اور قابض ہے، پس اگر جسمانی حکماء کی ریسرچ پر اعتماد
 کیا جاسکتا ہے تو ایک پیغمبر کی روحانی تحقیقات پر اعتبار کیوں نہیں کیا جاسکتا، نیز اس کے
 قول کو صمیم کیوں نہیں سمجھا جاسکتا۔

منکرین حدیث کا دوسرا جملہ | بخاری ج ۳۶ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کھڑے ہو کر پیشاب کرنے والی حدیث نقل کر کے
 برقص لکھتا ہے: بخاری ہی میں یہ جُبرأت تھی کہ اس مُعلِّم کائنات کی طرف یہ فعل منسوب کر
 دیا، ورنہ تم حضور کے متعلق اس قسم کی کوئی بات خیال تک میں لانا گناہ سمجھتے ہیں۔
جواب: سبحان اللہ! یہ دلائل است و زودے کہ بکف چراغ وارد منکر رسول
 انکار حدیث کی خاطر شان نبوت کی کس قدر چالاک سے ہمنوائی کر رہا ہے حالانکہ جواب
 اللہ رب العزت نے اس کی قلم سے ظاہر کر دیا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مُعلِّم کائنات
 ہیں جب آپ مُعلِّم کائنات ٹھہرے تو یہ بھی تعلیم تھی کہ اگر ایک انسان کمزور دین میں مبتلا ہے
 بیٹھنے کی طاقت نہیں رکھتا تو اسے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے نیز اس کے ساتھ ساتھ
 اگر مقام نجس ہے بیٹھ کر پیشاب کرنے سے کپڑوں کے نجس ہونے کا اندیشہ ہے تب بھی
 مُعلِّم کائنات نے بعد مجبوری اسے جائز قرار دیا ہے لیکن بغیر عذر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 سے اس کا ثابت کرنا برق کے ذمہ رہا اور تسلی بخش جواب ہمارے ذمہ رہا، ہے کوئی
 ہمارا چیلنج قبول کرنے والا۔

منکرین حدیث کا تیسرا جملہ | حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یہ
 عادت تھی کہ تین مرتبہ سلام کہتے اور ہر بات کو تین مرتبہ
 دہراتے تھے۔

اس پر برقص لکھتا ہے کہ دیکھئے ملانے حضور کے طرز گفتگو کو عام نیلامی کرنے والے کے برابر بنا دیا ہے۔

جواب :- دل میں بغض ہو تو ہر اچھی چیز بھی بُری نظر آتی ہے حقیقت یہ ہے کہ چوں کہ حضور علیہ السلام معلم کائنات ہیں اس لئے آپ نے یہ طرز اختیار فرمایا کہ سلام و حقیقت و دعا بھی ہے اور طلب اجازت بھی، اس لئے بہتر ہے کہ تین مرتبہ سلام کہے اگر اجازت ملے تو چلا جائے ورنہ وہ بغیر ناراضگی کے واپس ہو جائے ہو سکتا ہے کہ جس کے پاس آپ جا رہے ہوں وہ پہلے اور دوسرے سلام کو نہیں سُن پاتا یا وہ فارغ نہیں ہے، نیز حضور علیہ السلام کاتین مرتبہ بات کو دہرانا بحیثیت معلم کے ہوتا تھا، معلم کا یہ دستور ہے کہ اپنی بات کو مخاطب کے ذہن نشین کرنے کے لئے بار بار سمجھاتا ہے۔ کیا ہم برق صاحب اور اس کے پیلوں سے پوچھ سکتے ہیں کہ قرآن کے پہلے پارے میں مولائے کریم پر آپ کا کیا فتویٰ ہے جبکہ اللہ کریم نے تین مرتبہ یٰبنی اسرائیل کہہ دیا ہے، کیا ایک مرتبہ کہہ دینا کافی نہیں تھا پس اگر خدا تعالیٰ کا ایک لفظ کو تین مرتبہ دہرانا، اسی طرح سورۃ الرحمن میں ہر آیت کے بعد فَبَآئِیْ اَیُّ رَبِّکُمْ اَتَّکَذِبْنَ فرمانا، بالکل اسی طرح سورۃ مرسلات میں وِیْلَ یَوْمِئِذٍ لِّلْمُکَذِّبِیْنَ کا بار بار لانا خلاف فصاحت و بلاغت نہیں ہے تو حضور علیہ السلام کاتین مرتبہ ایک ہی مطلب کو مختلف عنوانات سے پیش کرنا اصولِ ادب کے خلاف نہیں ہے، اگر منکرینِ حدیث میں طاقت ہے تو جواب دیں۔

منکرینِ حدیث کا چوتھا جملہ | قارئینِ حدیث کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سراسر بہتان ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ایک عورت احتلام سے غسل کے متعلق پوچھتی ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو غسل کا حکم فرماتے ہیں، نیز یہ بھی کہ اگر مرد کا انزال عورت سے پہلے ہو تو بچہ باپ پر جاتا ہے ورنہ ماں پر۔

جواب :- چونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بقول برقص معلم کائنات ہیں اور عورتوں کا گروہ ہمارے نزدیک کائنات میں داخل ہے، اس لئے سب کو حق حاصل ہے کہ

شریعت کے لحاظ سے پاکی پلیدی کا ہر مسئلہ وجوب اور عدم وجوب کے ہر پہلو کے متعلق حضور علیہ السلام سے دریافت کریں اور حضور علیہ السلام ان کو نہایت آرام سے جواب عنایت فرمائیں اور بجز اللہ آپ نے بحیثیت معلم کائنات ہونے کے سائل کے جواب میں ایسا مسئلہ بیان فرمایا کہ قیامت تک کے لئے ہر عورت مستفید ہوگئی۔ رہا نطفے کے انزال کی قبلیت اور بعدیت کا مسئلہ، اس سے متعلق میں پوری ذمہ داری سے کہتا ہوں کہ ان الفاظ سے برقعہ صاحب نے صحیح کا ناستہ کیا ہے ورنہ حضور علیہ السلام کے یہ الفاظ نہیں ہیں، حبیب کبریا کے الفاظ مبارک ہم ذیل میں نقل کئے دیتے ہیں، برقی عملے میں اگر جمادات ہے تو اعتراض کر کے دکھائیں، دیدہ باید حدیث شریف میں ہے۔

إِذَا عَلَا مَاءُهَا مَاءَ الرَّجُلِ كَيْشِبَهُ
الْوَلَدُ أَخُوَالَهُ وَإِذَا عَلَا مَاءَ الرَّجُلِ
مَاءُهَا لَيْشِبَهُ الْوَأَعْمَامَهُ۔

جب عورت کا پانی مرد کے پانی پر غالب آجائے
تو بچہ عورت کے وراثہ کے ہم شکل ہوگا اور اگر
برعکس ہو تو مرد کے رشتہ داروں کے یعنی چچوں کے۔

انزال کے پہلے یا بعد میں ہونے کا ذکر ہی نہیں ہے کاش کہ ان لوگوں میں -----
ہوتا تو حدیث رسول کو مورد طعن نہ بناتے۔

منکرین حدیث کا پانچواں جملہ | بخاری کی ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جہنم کو دیکھا اس میں مجھے
عورتوں کی تعداد زیادہ نظر آئی اور حضور نے وجہ یہ بتائی کہ عورتیں احسان فراموش و نافرمان
ہونے کے علاوہ قرابتوں کا خیال نہیں رکھتیں۔

نیز جس عورت کو خاوند بلائے اور وہ اس کی تعمیل نہ کرے تو اس عورت پر فرشتے
صبح تک لعنت کرتے رہتے ہیں۔

اس پر برق صاحب نے بڑی بھتیاں اڑائیں اور بڑے تمسخرانہ انداز میں حدیث پر
جرح کی ہے، مثلاً لکھتا ہے کہ عورت کے مقتول وجوہ بھی ہو سکتے ہیں ممکن ہے کہ وہ حائفہ
ہو، سر میں درد ہو، دن بھر کے کام کاج سے تھکی ہو، میسے سے خط نہ آنے کی وجہ سے
پریشان ہو، کسی بچے کو کوئی تکلیف ہو، اس اولاد کی وجہ سے مباشرت کے تصور سے گریزاں

ہو، ہمسائی سے جھگڑا ہو گیا ہو، شوہر کے منہ سے بد بول آتی ہو یا اس کی صورت سے متغیر ہو تو کیا ان تمام صورتوں میں عورت ہی مستحق لعنت ٹھہرے گی، اگر شوہر مہینوں نہ نہائے، برسوں دانتوں کو صاف نہ کرے، جمعرات کا حلوہ بدستور دانتوں میں پھنسا ہوا ہو، اس کے کپڑوں سے بدستور تعفن اٹھ رہا ہو، اس کی بغلیں سٹاں سے زیادہ غلیظ ہوں اور عورت اس متغیر مردار کے پاس جانے سے انکار کرے تو کیا ملعون پھر بھی عورت ہوگی، کیا خدا اور اس کے تمام فرشتے شوہر ہی کا ساتھ دیں گے اور اس کی غلاظت محترم کو کچھ بھی نہیں کہا جائے گا، کیا کہنا اس انصاف کا اور کیا کہنا اس عقل و نظر کا جس نے یہ حدیث ایجاد کی۔

جواب ۱۔ غلام جیلانی برق نے جس انداز سے قرآن پرستی کے ضمن میں اپنی جڑ اس نکالی ہے اسے وہی سمجھ سکتا ہے جو اس کی جولانی قلم سے واقف ہو، حدیث کا مقصد صرف یہ ہے کہ عورت خاوند کی فرمانبردار رہے، ہر حال میں اس کی وفادار رہے، دیکھ سکے میں شریک رہے اور حقوق زوجیت کی ادائیگی میں تساہل کی عادی نہ بنے مگر چونکہ برق کا ظہور ہی خرمین اسلام کو تباہ کرنا ہے اس لئے سرکارِ مدینہ کے ارشاد کو سمجھنے کے بجائے اس پر اعتراضات کرنا شروع کر دیئے۔

جواب ۲۔ یہ کس نے کہا ہے کہ اگر عورت معذور ہو اور عذر بھی ایسا کہ جو شرعاً قابل قبول ہو پھر بھی وہ اپنے خاوند کی حکم خاص کی تعمیل کرے وہ نہایت ادب سے وجوہ بھی پیش کر سکتی ہے اور اجازت بھی لے سکتی ہے۔

جواب ۳۔ یہ کیسے ممکن ہے کہ گھر والی کے حالات سے گھر والا بے خبر ہو، حائفہ سے خصوصی ملاپ بروٹھے حدیث مکروہ ہے، زوجہ کی بیماری اور اس پر غمیگینی کے اثرات سے شوہر سے زیادہ متاثر کون ہو سکتا ہے اس بنا پر معلوم ہوا کہ برق صاحب نے اپنے گھر ہی کی بات کا تذکرہ کر دیا ہے صاحب البیت اددنی بمافیہ دال ہے۔

جواب ۴۔ کاش کہ بجائے ان فقروں کے برق صاحب یوں کہہ دیتے کہ ہو سکتا ہے کہ بیوی مسلمان ہو، طیبہ طاہرہ ہو، پابندِ صوم و صلوٰۃ ہو، قرآن خوان اور حدیث دان ہو اور ہر وقت با وضو رہنے کی عادی ہو، سنت نبوی پر عاملہ ہو، لیکن

بدقسمتی سے خاوند منکر حدیث مؤہن رسول ہو، خنزیر خورد انگریزوں کی طرح دڑھی کا دشمن ہو،
قربانی کے دُنبے کی طرح پبی ہوئی اس کی لمبی مونچھیں چلے پئے تو مونچھیں بھی شریک ہو
جائیں، میلی صافی سے ہاتھ صاف کرتا ہو، کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا عادی ہو، کاغذ
سے استنجا کرتا ہو، پتلون پیشاب کے قطرات سے ناپاک ہو، بے نماز ہو، بیٹ حرام سے
بھرا ہوا ہو، چلے تو زانو نیچے ہوں، ایک ایک بجے رات تک غنڈوں میں گذارتا ہو، شراب
کی بو اُس کے منہ سے آتی ہو، چرس بھری سگریٹ پیتا ہو، اگر ان حالات میں اپنی
بیوی کو بلائے اور وہ نفرت کرے تو کیا فرشتے اُس پر لعنت کریں گے اور خاوند کا
ساتھ دیں گے۔

منکرین حدیث کا چھٹا حملہ | فضائل ذکر اللہ والی حدیثوں کو نقل کر برقعے نے دو قرآن مکہ

میں لکھا ہے۔۔۔ دیکھا آپ نے کہ ملا نے خطرات جنگ سے
بچنے کے لئے کیسی کیسی پناہ گاہیں تعمیر کر رکھی ہیں اگر ان پناہ گاہوں کا نام لو تو وہ شور مچا دیتا ہے
کہ وہ دیکھو فلاں شخص بے ایمان ہو گیا ہے، احادیث رسول پر حملہ کر رہا ہے، اسے سنگسار کرو
زندہ جلادو ورنہ یہ شخص اسلام کا بیڑہ غرق کر دے گا یعنی اگر آپ سارے قرآن کا ستیاناس
کر دیں تو خیر ہے اور ہم آپ کے حصارِ باطل پر صرف ایک آدھ بم پھینک بیٹھیں تو آپ
پھیسپھڑے پھاڑ پھاڑ کر چیخنا شروع کر دیتے ہیں۔

جواب: کس قدر چالاک ہے یہ دشمن کہ بغض ہے رسول کریم سے اور سامنے لاتا
ہے ملا کو، خدا تعالیٰ ستیاناس کرے ایسی تعلیم کا جس نے اس بیچارے بدقسمت کو حدیث
کے روحانی فیوضات سے محروم کر دیا، کاش کہ اس میں عقل ہوتی تو پیغمبر کے حق میں ایسی لاف نہ
نہ کرتا، دیکھئے تو سہی کہ منکرین حدیث کی قلم کی روانی نہ حدیث کا حیا کرتی ہے اور نہ صاحب حدیث
کا شرم، سمجھ جب اٹھی ہو جائے تو اس قسم کے بُرے نتائج برآمد ہوتے ہیں ورنہ صاف بات ہے کہ
ذکر الہی جہاد کے منافی نہیں اور جہاد ذکر الہی کے منافی نہیں، ذکر اللہ کی برکت سے جہاد میں
نصرت و کامرانی نصیب ہوتی ہے، اگر برقعے صاحب کو ان ہزلیات سے فراغت نصیب
ہو تو کنز العمال، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ کی کتاب الجہاد اور باب فضائل الجہاد میں

درج شدہ حدیثیں دیکھیں اور پھر بتائیں کہ اس مُلا کے نزدیک حدیث کی روشنی میں فریضہ جہاد کس قدر ضروری ہے اور ایک اہلسنت مسلمان جہاد کے ساتھ ساتھ ذکر الہی میں مشغولیت اور بحالت جہاد محض اللہ پر بھروسے کو کتنی اہمیت دیتا ہے، رہا ذکر الہی کا مسئلہ، اگر برقصے یا برقی جیلوں چانٹوں میں تھوڑی سی عقل ہے تو انہیں طاقت نہیں کہ وہ قرآن پرست ہوتے ہوئے فضائل ذکر اور اس کی ضرورت کا انکار کر سکیں۔

ذکر کی تاکید و ذکر واللہ کثیراً لعلکم ترحمون [تذبحہ] خدا تعالیٰ کو بہت یاد کرو تا کہ تم رحم کئے جاؤ۔

جہاد میں ذکر الہی کی تاکید | اس قدر قرآنی آیات کے باوجود ہماری سمجھ سے بالاتر ہے یہ مسئلہ کہ مُلا قرآن کا کس طرح ستیاناس کر رہا ہے اور یہ لوگ اس وقت ہمیں اس آفت سے کس طرح بچانا چاہتے ہیں، سچ ہے کہ کوہمیشہ دوہی نظر آتے ہیں۔

منکرین حدیث کا ساٹواں حملہ | بخاری شریف میں ہے کہ نیک غلاموں کو دُگنا اجر ملے گا، اس حدیث کو نقل کر کے ”دو قرآن“ میں لکھتا ہے۔

لعنت ہے ایسی زندگی پر اور پھٹکار اس مجلس از مُلاں پر جس نے یہ حدیث تراش کر اسلام کے بنیادی مقصد پر اس قدر خوفناک حملہ کیا اور مسلمانوں کو سریر جہا نبانی سے اٹھا کر متعفن سندس میں پھینکنے کی کوشش کی۔

جواب: حقیقت تو یہ ہے کہ برق صاحب معلوم ہوتا ہے کہ بدگمانی اور کج فہمی جیسی چھوٹا سا بیمار یوں کا شکار ہو چکے ہیں یہ خارش نہ صرف ان کی صحت کو بر باد کر چکی ہے بلکہ ان کے متعلقین تک بھی متجاوز ہو چکی ہے انسان اگر خود نہ جانتا ہو تو فاسٹلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون کی تعمیل کے پیش نظر کسی اہل الذکر والفکر سے مطلب دریافت کر لے، بخاری شریف میں جن غلاموں کا ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد وہ خرید شدہ غلام ہیں جن کی بیع تمراء تمہر بیعت میں جائز ہے، سرور کائنات لے ان غلاموں کو ہدایت

کی ہے کہ وہ اپنے آقا کی خدمت تو خواہ مخواہ کریں گے لیکن اگر وہ ساتھ ساتھ نیک بھی ہوں تو ان دوہرا اجر ملے گا۔ ع

وہ سی بات تھوڑے فاصلے پر دیا

منکرین حدیث کا آٹھواں جملہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اطلبوا الحاجة من حسن الوجوه اس پر برق بہت زیادہ برسے ہیں کہ ملاؤں نے یہ حدیث گھڑ کر شہوت رانی پوری کی ہے۔

جواب ۱۔ بقول امیر شریعت مولانا سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری رحمۃ اللہ علیہ دنیا کو پانچ چیزوں نے تباہ کیا ہے کج روی، کج بینی، کج اندیشی، کج گوئی، کج فہمی اور بدستی سے برق صاحب اور ان کے علاوہ منکرین حدیث کی گئی چٹنی پارٹی ان سب بیماریوں میں مبتلا ہے اور وہ بیماریاں اس حد تک ترقی کر چکی ہیں کہ اب ان کا علاج مشکل ہے، اتمام حجت کے طور پر یہ سب جوابات دیئے جا رہے ہیں ورنہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات کو صحیح نہ ماننا منکرین کے مکہ کا کام تھا۔

خلاصہ یہ کہ شریعت کے اصول کے پیش نظر مسلمان کی امید مسلمان سے ہی وابستہ ہو سکتی ہے کفار سے مسلمان کے تعلقات ہوتے ہیں اور نہ ان کو محبوب بنا سکتا ہے آپ کے ارشاد عالیہ کا مطلب یہ ہے کہ عمومی طور پر خدا تعالیٰ جس انسان کو ظاہری خوبیوں سے نوازتے ہیں اُس میں باطنی خوبیاں بھی ودیعت رکھی ہوئی ہوتی ہیں اَلَا مَا شَاءَ اللہ اس بناء پر حضرت کا ارشاد اپنے مقام پر بجایا ہے بے جا نہیں ہے۔

جواب ۲۔ حسن الوجہ سے جہاں ظاہری خوبی مراد ہے وہاں اسلامی رونق جو ہر کائنات کے چہرے پر نمایاں ہوتی ہے بھی مراد لی جاسکتی ہے اب اس میں نہ گورے کی تخصیص ہے گی اور نہ کالے کی اگر ایسا ہوتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یوں فرماتے اطلبوا الحاجة من بیض الوجہ اور اس سے حضرت بلالؓ جیسے مبارک انسان تو خارج ہو جاتے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیا جیش اور افریقہ کے سارے مسلمان اس قابل نہیں۔

جواب ۳۔ حضرت علیہ السلام کے اس ارشاد سے حضرت کا مقصد تعلیم دینا

بھی ہے کہ خوبصورت اور وجہہ لوگوں کو چاہیے کہ وہ بااخلاق بن کر رہیں تاکہ ان کی بد اخلاقی سے دنیا یہ کہنے نہ پلے کہ چہرہ تو کتنا اچھا ہے اور عمل کیسے خراب ہیں۔

جواب ۴: حسن الوجہ کا معنی ہماری بولی میں ہنس مکھ ہے مطلب یہ ہوا کہ اگر آپ کو کوئی کام کرنا ہے تو ایسے انسان سے بات نہ کریں جو مکروہ الطبع اور تیوری چڑھائے بیٹھا ہو، چڑیل قسم کا انسان اور ہر وقت افسنتین کا شربت پی کر بیٹھنے والا شخص اس قابل ہی نہیں کہ اسے آپ اپنی طرف متوجہ کریں اس لئے کہ وہ تو ہر وقت بد مزہ اور بے حال رہنے کا عادی ہوتا ہے بلکہ آپ جس سے کام کرنا چاہتے ہیں اس کے چہرے کو بیک نظر دیکھ لیں کہ کیا وہ طلیق الوجہ نہیں اور ہنس مکھ ہے کیا اس کے لبوں پر مسکراہٹ ہے جب بولتا ہے تو میٹھے انداز سے بولتا ہے یا نہ اگر ہے تو بلاشبہ آپ اس کے سامنے اپنے مطلب کی بات کریں تجربہ شاہد ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ وہ آپ کو بامراد بنائے گا ورنہ ایسا جواب دے گا کہ آپ ذرہ بھر بھی غمگینی محسوس نہ کریں گے، اب ان جوابات کے بعد برقصے کی لاف زنی ملاحظہ فرمائیے۔

برق کی برقیہ

کہتا ہے کہ مجھے یقین ہے کہ یہ احادیث یا تو یہود و نصاریٰ نے وضع کی تھیں اور یا ان شہواتی ملاؤں نے جو ہندوؤں کی طرح عیاشی اور شہوت رانی کو جزو مذہب بنانا چاہتے ہیں۔

بہر حال منکرین حدیث کی نگاہ میں چونکہ حضور علیہ السلام کی عزت ہے نہ آپ کے ارشادات کی، اس لئے حدیث پر جو جی ملین آتا ہے کہہ دیتے ہیں، ذیل میں دو اسلام ص ۱۱۴ سے ایک عبارت نقل کی جاتی ہے ملاحظہ فرمائیں اور منکرین حدیث کی اسلام دشمنی کا اندازہ لگائیں۔

”اگر ہم اپنے ملا کا مذہب قبول کر لیں تو پھر استنجا بھی اصول دین، منڈا ہوا سر بھی رکن اسلام، ٹخنوں سے اونچی شلوار بھی مذہبی فرض، منڈی ہوئی مونچھیں اور لمبی داڑھی بھی جزو دین، مسلمان کیا ہوا اچھا خاصا جو کربن کر رہ گیا، کیا آپ

ان لایعنی قیود میں جکڑا ہوا اسلام کسی انگریز کے سامنے پیش کرنے کی جرأت کر سکتے ہیں اگر آپ کسی نو مسلم انگریز کا سر مونڈ کر اوپر ایک موٹا سا پکڑ باندھ دیں مونچھیں مونڈ ڈالیں، داڑھی ناف تک بڑھا دیں، نیچے ٹخنوں سے بالشت بھر اونچی شلوار پہنا دیں، پکڑ میں مسواک ٹانگ کر ساتھ تسبیح باندھ دیں اور آنکھوں میں سرمہ ڈال کر انگلستان بھیج دیں تو وہی نتیجے ہوں گے یا تو انگریز اسے جتن سمجھ کر مار ڈالیں گے اور پھر چڑیا گھر میں باندھ کر بند کر دیں گے۔

تردید برقعہ صاحب نے رسول دشمنی میں قلم کی اس روانی سے حبیب کبریا صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات پر کس عیاری سے ضرب کاری لگانے کی کوشش کی ہے، حد ہو گئی اس جرأت کی اور انتہا ہو گئی اس دیدہ دلیری کی، برقی عملے کو معلوم ہونا چاہیے کہ مذہب نہ ملا کا ہے اور نہ ملا کے باپ کا ہے مذہب خدا اور خدا کے پیارے رسول کا ہے، تمہیں کس نے کہا ہے کہ ان قیودات میں جکڑے رہو اور اسلام کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرتے ہو۔

(۱) اگر کسی کو استنجا کرنے سے چڑ ہے تو بلاشبہ وہ دلوں اور چوتڑوں کو گندگی سے ملوث کرتا رہے۔

(۲) اگر کسی کو منڈے ہوئے سر پر اعتراض ہے تو وہ اپنے سر کے بال بڑھا کر ٹخنوں تک لے جاسکتا ہے۔

(۳) اگر کسی کو ٹخنوں سے اونچی شلوار معیوب نظر آئے تو نکتہ پر گزارہ کر سکتا ہے۔

(۴) اگر کسی کو منڈی ہوئی مونچھیں زیب نہ دینی ہوں تو وہ قربانی کے دُنبے کی طرح بال کو ڈیڑھ گز بھی بڑھا سکتا ہے۔

(۵) اگر کسی کو داڑھی بڑھانا مناسب معلوم نہ ہو تو وہ بالوں کو اکھیڑ بھی سکتا ہے۔

لیکن خدا را انصاف کیجئے کہ اگر ایک ایسا انسان آپ کے سامنے آجائے جس کے سر کے بال ٹخنوں تک بڑھے ہوئے ہوں، نکتہ کے بغیر کپڑا بدن پر نہ ہو، مونچھیں ڈیڑھ گز لمبی ہوں، داڑھی کا صفایا ہو تو آپ اسے کیا سمجھیں گے یقیناً دیو ہی تصور کریں گے۔

(۱) حالانکہ استنجا طہارت و نظافت کے لئے ہے۔ (۲) سر کا منڈوانا مقوی دماغ ہے، (۳) شلوار ٹخنے سے اوپر باندھنا گلیوں کی نجاست سے محفوظ رہنے کے لئے ہے۔ (۴) مسواک منہ کی بدبودار کرنے کے لئے ہے، تسبیح خدا کے ذکر کے لئے اور سر مرہ انسان اور حیوان کے درمیان امتیاز اور حسن کو دوبالا کرنے کے لئے ہے، باقی کسی کام کا بلا ثبوت فرض واجب اور کن کہہ دینا یہ منکرین حدیث کے نزدیک بائیں ہاتھ کا کھیل ہے اگر آپ حضرات توجہ سے کام لیں گے تو انشاء اللہ تعالیٰ منکرین حدیث کے شبہات کے جوابات انہیں حدیثوں میں ہی موجود ہوں گے، حقیقت میں ان کے سب اعتراضات علم سے ناواقفیت اور علماء سے بے تعلق ہونے کی وجہ سے ہیں، اب ذیل میں نماز کے متعلق عبارت پیش کی جاتی ہے۔

نماز کے متعلق پرویزی نظریہ

طلوع اسلام دسمبر ۱۹۵۱ء صفحہ ۴۸۷ پر لکھا ہے: عجم میں مجوسیوں کے ہاں پرستش کی رسم کو نماز کہا جاتا ہے یہ لفظ انہیں کے ہاں کا ہے اور ان کی کتابوں میں موجود ہے لہذا صلوٰۃ کی جگہ نماز لے لی ہے اور قرآن کی اصطلاح اقیمو الصلوٰۃ کا ترجمہ ہو گیا نماز پڑھو۔

(۱) چلو چھٹی ہوئی پرویز نے نماز جیسی اہم عبادت کی اہمیت کو ختم کرنے کے لئے جن الفاظ کا استعمال کیا ہے وہ اس کے بغیر کسی کو ذہب نہیں دیتے حالانکہ پہلے تو یہ بھی غلط ہے کہ مجوسی اپنی طرز کی عبادت کو نماز کہتے تھے مجوسی ہمارے ہاں بستے تھے لیکن کوئی بھی اپنے مذہب کی عبادت کو نماز سے تعبیر نہیں کرتا تھا۔

(۲) دوسرا یہ کہ اگر کوئی لفظ یا کوئی عمل کسی مذہب میں اچھا ہو اور مسلمانوں کا راہبر انہیں اپنالے تو اس میں کیا حرج ہے اس سے تو اس کا حسن دوبالا ہوتا ہے نہ کہ اس کی قباحت بڑھتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ پرویزی پارٹی نہ تو نماز کو نماز تسلیم کرتی ہے اور نہ وہ پانچ وقت کی

نمازوں کے قائل ہیں بھلا ان لوگوں کو کون سمجھائے کہ جس طرح سورج کے ہونے اور چاند کے ہونے میں کسی کو شبہ نہیں ہے اسی طرح پانچ نمازوں کے برحق ہونے میں بھی کسی مسلمان کو شک نہیں اور جو شک کرتا ہے اُس کے اپنے ایمان میں شک ہے، پرویز کو نماز کے موقوف ہونے اور خاص طرز سے ادا کرنے پر اعتراض ہے، وہ لکھتا ہے :-

”دین یہ کہنے کے لئے آیا تھا کہ قوانین الہیہ کے مطابق نظام معاشرہ قائم کرو اور اپنی زندگی اُس نظام کے تابع بسر کرو اس کا نام تھا عبادت، مذہب نے اسے پرستش سے بدل دیا یعنی ایک خاص وقت پر خاص انداز میں خاص قسم کی حرکات و سکنات اور ان کے متعلق یہ کہہ دیا کہ ان سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اگر ایسا کچھ نہ کیا جائے تو وہ ناراض ہو کر جہنم کی آگ میں جھونک دیتا ہے“

(طلوع اسلام ص ۲۴ فروری ۱۹۵۲ء)

تردید :- پرویز کا اپنی تصنیف میں الصلوٰۃ کو نظام سے تعبیر کرنا قرآنی ذوق کے سراسر خلاف ہے اب ذیل میں قرآنی آیات پیش کی جاتی ہیں ملاحظہ فرمائیے۔

قرینتِ صلوٰۃ پر دلائل

پہلی آیت :- اقموا الصلوٰۃ اس میں نماز قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے نظام صلوٰۃ کا یہاں ذکر تک نہیں۔

دوسری آیت :- اقم الصلوٰۃ لذكوری اس میں خدا تعالیٰ کی یاد کا بہترین طریقہ اقامتِ نماز قرار دیا گیا ہے۔

تیسری آیت :- ان الصلوٰۃ كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً میں نماز کے موقت اور فرض ہونے کی تصریح کی گئی ہے۔

چوتھی آیت :- قد افلح المؤمنون الذين في صلواتهم خاصعون میں حضور سے نماز ادا کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

قرآن مجید میں پانچوں نمازوں کا ثبوت

پہلا ثبوت :- فَسُبْحَنَ اللّٰهِ حِينَ

تَمْسُونَ وَحِينَ تَصْبَحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ

فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَشِيًّا وَ

حِينَ تَظْهَرُونَ ۔

پس اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرو جب کہ تم
شام کرو اور جب تم صبح کرو اور اس کے لئے
آسمانوں زمینوں میں تعریف بوقتِ عشاء اور
جب تم ظہر کرتے ہو ۔

طرز استدلال :- اس آیت میں چار آیتوں کا ذکر کیا گیا ہے، مغرب، عشاء،

صبح، ظہر، اور ان اوقات میں تسبیح اور حمد کا حکم دیا گیا ہے، ظاہر ہے کہ نماز میں اعلیٰ جز تسبیح

ہے اور تسمیۃ الکل باکم الجمر کے قبیلے سے ہے جبکہ نماز میں قیام بھی فرض ہے جیسا کہ قوموا

للہ قانتین سے ثابت ہے اور رکوع و سجود بھی جیسا کہ وارکعوا واسجدوا سے ظاہر ہے

ان تینوں حالتوں میں تسبیحات ہی تسبیحات کا ذکر کیا جاتا ہے، قیام میں سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ ہے،

اور رکوع و سجود میں سبحان ربی العظیم اور سبحان ربی الاعلیٰ ہے، نیز تسبیح عام

اور تسبیح موقت کے درمیان مراد کی حیثیت سے اربابِ دانش کے نزدیک جو فرق ہے

وہ واضح ہے یعنی یسبحم لہ فی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور سبِّح بحمد ربک قبل طلوع الشمس

وقبل غروب کے کلمات بتاتے ہیں کہ دوسری آیت میں تسبیح سے کوئی خاص قسم کی تسبیح مراد

ہے اور وہ متفقہ طور پر مجملہ مسلمانوں کے نزدیک نماز ہے ۔

تائید مزید :- قرآن مجید میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض آیتوں میں تسبیح

کی تشریح کے ضمن میں صلوٰۃ کو بھی لایا گیا ہے ۔

مثلاً اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ یَسْتَبِیحُ لَہٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ..... کُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلٰوۃَہٗ وَتَسْبِیْحَہٗ

اسی طرح ہمسرے مقام پر فاصبر علیٰ مایقولون و سبِّح ہے لیکن تسبیح سے

مراد کو دو اور آیتوں سے واضح کیا ہے ۔

وَاَسْتَعِیْنُوا بِالْصَّبْرِ وَالْصَّلٰوۃِ..... وَاَمْرًا هَلْکَ بِالْصَّلٰوۃِ وَاَصْطَبِرْ عَلَیْہَا

پہلی آیت میں صبر کو صلوٰۃ پر مقدم کیا گیا ہے اور دوسری آیت میں صلوٰۃ کو صبر پر جس سے واضح ہوتا ہے کہ تسبیح خاص سے مراد نماز ہی ہے۔

پس چار نمازوں کا تذکرہ مذکورہ آیت میں صراحتہ موجود ہے اور نماز عصر کا ذکر علیحدہ طور پر سورۃ عصر میں، لہذا روز روشن کی طرح پانچوں نمازوں کا ثبوت قرآن مجید سے واضح ہو گیا۔

دوسرا ثبوت: حافظوا علی الصلوٰۃ والصلوٰۃ الوسطیٰ۔	نگہبانی کرو تمام نمازوں کی اور نماز درمیانی کی۔
--	---

طرز استدلال: بقمریۃ آیات سابقہ صلوٰۃ سے مراد چار نمازیں ہیں اور پانچویں نماز وی ہے جو چاروں کے درمیان ہو، وہ یقیناً سورۃ عصر کے قرینے سے پانچویں ہی ٹھہرے گی۔ فَلَئِنَّ الْحَمْدَ

تیسرا ثبوت: اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ اِلٰی غَسَقِ اللَّیْلِ وَقَبْلَ الْفَجْرِ۔	قائم کیا کر نماز سورج ڈھلنے کے وقت سے لے کر رات تک اور پڑھو صبح کی نماز پابندی قرأت قرآن کے ساتھ۔
--	---

صاحب تفسیر کبیر ص ۱۵۶ ج ۶ میں رقمطراز ہیں:-

منکرین حدیث کالنواں حملہ بخاری شریف ص ۳۹ ج ۱ میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی گھر والی حضرت عائشہؓ سے ابوسلمہؓ اور عبداللہ بن یزید نے حضور علیہ السلام کے غسل کے متعلق دریافت کیا تو حضرت عائشہؓ نے چار سیر پانی منگوا کر نہایا۔ اس پر منکرین کا اعتراض ہے کہ یہ سراسر بہتان ہے کہ چار سیر پانی غسل کے لئے پورا ہو سکتا ہو نیز حضرت عائشہؓ کے مقام کے بھی خلاف ہے کہ انہوں نے لوگوں کے سامنے نہایا ہو۔

جواب ۱:- خوئے بدایہاۃ بسیار والی مثال یہاں فرٹ آتی ہے اس لئے کہ پانی کی قدر وہاں ہوتی ہے جہاں پانی کی قلت ہو جو لوگ فواروں اور ٹینکیوں کے نیچے گھنٹوں گرمی کے موسم میں نہاتے نہ ٹھکتے ہوں وہ بلاشبہ اس حدیث پر ایمان لانے

سے قاصر ہیں۔

جواب ۱۔ لوگوں کے سامنے نہانے کا ذکر حدیث میں نہیں ہے بلکہ حدیث شریف

میں اس قدر الفاظ موجود ہیں۔

بی بی صاحبہ نہاٹیں اور انہوں نے اپنے سر پر پانی ڈالا اور ہمارے اوسان کے درمیان ایک پردہ تھا۔

فاغسلت و افاضت علی رأسہا و بیننا و بینہا حجاب۔

(بخاری صفحہ ۳۹ جلد ۱)

جب حجاب کا لفظ صراحتاً موجود ہے تو منکرین حدیث کا شبہ سبباً منشوراً ہو گیا، نیز ابوسلمہ اور عبد اللہ کے متعلق بھی سن لیجئے، ابوسلمہ سیدہ عائشہؓ کا رضاعی بھانجا تھا اور عبد اللہ سیدہ کا رضاعی بھائی تھا یہاں یہ شبہ کہ سیدہ کے غسل کی کیفیت کا ان کو کیسے پتہ چلا جبکہ درمیان میں پردہ لٹکا ہوا تھا، سو اس کا جواب علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے "فتح الباری ص ۳۱ ج ۱" میں دیا ہے۔

قاضی عیاض نے فرمایا کہ انہوں نے غسل کے اثرات سیدہ کے سر پر دیکھے تھے اور ہاتھ پاؤں سے معلوم کیا تھا جہاں ایک محرم کے لئے دیکھنا جائز ہے اس لئے کہ سیدہ ابوسلمہ کی رضاعی خالہ تھیں۔

قال القاضی عیاض ظاہرہ انہما رأیَا علیہا فی رأسہا و اعلیٰ جسدہا متما یحل نظره للمحرم لانہا خالۃ ابی سلمۃ من الرضاع

منکرین حدیث کا دسواں جملہ حدیث معراج میں حضورؐ کا آنا جانا باطلاع موسیٰؑ نمازوں کی کمی کی شفا ریش کے لئے مضحکہ خیز ہے۔

جواب ۱۔ ہمارے نزدیک منکرین کے اس قسم کے خیالات سرے سے مضحکہ خیز ہیں اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کی عرضداشت ہیرا نے تجربے کی بناء پر مفید رہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بار بار جانا شفقت علی الامت اور دربار خداوندی میں بے پناہ مقبولیت کی دلیل ہے۔

آنکھ و الا ترے جو بنے کاتما شادیکھے

دیدہ کور کیا نظر آئے کیا دیکھے

منکر بن حدیث کا گیارہواں حملہ | ورقہ بن نوفل کے پاس سیدہ خدیجہ کا حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو لے جانا بھی مُلاوڑے
 کی بناوٹ ہے۔

جواب :- اعلان نبوت کے ابتدائی لمحات میں اس قسم کا واقعہ نہ عقلاً محال
 ہے نہ نقلًا بلکہ ورقہ بن نوفل کی تائید مزید حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام نبوت پر
 توثیق و تائید پر دل ہے۔

آپ کا مخلص دوست

فیر دوست محمد قمریشی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ

تصانیف علامہ دوست محمد قریشی

- ☆ مخزن التقارير مکمل
- ☆ ردالمطاعن
- ☆ منهج التبلیغ مکمل
- ☆ مدلل عقیدے
- ☆ مصباح المقررين
- ☆ تعارف خلفائے راشدين
- ☆ اہلسنت یا کبر
- ☆ مجربات ہاشمیہ
- ☆ براہین اہلسنت
- ☆ جلاء الاذہان
- ☆ کشف الحقیقت عن مسائل طریقہ
- ☆ عظمت الصحابہ
- ☆ مناظرہ جھوک دایہ
- ☆ مناظرہ میراں ملہ

کتاب خانہ محمدیہ ملتان